

శ్రీ హ య గ్రీ వా య న మః

బెల్లంకొండ రామకవికృతో మోక్షప్రసాదః

* అ థ క ర్మ సో పా న మ్ *

1. చత్వారఃపురుషార్థాః ధర్మోఽర్థఃకామోమోక్షశ్చేతి. ఏతేషామన్యతమోహిపురుషేణార్థ్యతే సుఖాయ, తత్ర ధర్మాదయఃత్రయోఽనిత్యః మోక్షస్తునిత్యః ధర్మాదయఃఇష్టా పూర్తాదిసాధనజన్యాః మోక్షస్తుపదార్థతత్వజ్ఞానాధీనః.

1. ధర్మార్థ కామమోక్షము లనబరగి, పురుషార్థములు నాల్గువిధముల విభ్యతములై నవి. సుఖాభిలాషగల పురుషులునీని నర్థింతురుగాన నివిపురుషార్థము లనబడుచున్నవి. అందు ధర్మార్థకామములను మూడుననిత్యములు. మోక్షము మాత్రమే నిత్యమైనది. పుట్టుకగల ప్రతిపదార్థమునకును గిట్టుటయు తప్పసరియైయుండుట లోకస్వభావసిద్ధమగు విషయము. ధర్మార్థకామములుసైత మిష్టాపూర్తాదిసాధనములచే పుట్టినవియిగాన సవియు ననిత్యములుగాక తప్పదు. మోక్షముట్లు పుట్టినదిగాదు, అదిపదార్థత్వజ్ఞానముపై నాధారపడియున్నది.

2. పదసంబంధ్యభిధావిషయః పదార్థః విభక్త్యంత పదమ్
విభక్తయఃస్వాదయః తిజౌదయశ్చ. సచపదార్థోద్వివిధఃసస్ ఆసం
శ్చేతి శశశృంగాదిరసత్పదార్థః సత్పదార్థస్త్రివిధః పారమార్థి
కోవ్యావహారికః ప్రాతిభాసికశ్చేతి ఆత్మైకవనపారమార్థికః
రజ్జుసర్పాదిః స్వప్నరథాదిశ్చప్రాతిభాసికః తదుభయభిన్నో
వ్యావహారికః అస్యైవప్రపంచఇతివ్యవహారికః.

3. ప్రపంచోద్వివిధః నామప్రపంచోరూప ప్రపంచ

2. సుప్తిజ్ఞాది విభక్తిప్రత్యయములు చేరిన శబ్దము
'పద' మనబడును. అట్టిపదమునందుండెడి యర్థమును బోధిం
చునట్టి సామర్థ్యవిశేషమునకు 'అభిధ' యనిపేరు. అందు
విషయమగునదియే పదార్థము. అనగా-నాయా పదములచే
బోధింపఁబడెడి యర్థవిశేషమే పదార్థమని ఫలితాంశము.
సదసద్భేదముచే నీపదార్థము ద్వివిధము. శశృంగము (కుందేటి
కొమ్ము) మున్నగునవి యసత్పదార్థములు. సత్పదార్థములు
పారమార్థికములనియు, వ్యవహారికములనియు, ప్రాతిభాసిక
ములనియు త్రివిధములుగానున్నవి. అందాత్మపదార్థ మొక్క
టియే పారమార్థికము. భ్రమవశమున భాసించెడి రజ్జుసర్పా
దులు స్వప్నరథాదులును ప్రాతిభాసిక పదార్థములు. ఈరెంటి
కన్న భిన్నమైన పదార్థజాతమంతయు వ్యావహారికమే. ఇదియే
ప్రపంచమని వ్యవహరింప బడుచున్నది.

3. ప్రపంచము నామరూపములచే ద్వివిధమై యొప్పు

శ్చేతి, రూపప్రపంచోద్భవిభః చేతనోఽచేతన శ్చేతి చేతనఃపున
ర్ద్భవిభః చరోఽచర శ్చేతి తత్రతరుగుల్మలతాదయోఽచరాః
తదపేక్షయా పశుపక్ష్యాదయశ్చరాల్పసంఖ్యాకాః చ రేషుచ
పశ్వాద్య పేక్షయామనుష్యావిరళాః మనుష్యేషు చ శూద్రాద్య
పేక్షయాద్విజావిరళతరాః బ్రాహ్మణాః క్షత్రియాః వైశ్యాశ్చ
ద్విజాః ఉపనయనాదీసంస్కారప్రయుక్తద్వితీయజన్మశాలినో
హ్యేతే, ద్విజేషు చ బ్రాహ్మణావిరళతమాః ఇయంచమనుష్య
జాతిః స త్వప్రధాన దేవజాత్య పేక్షయాఽపకృష్టాపి తమఃప్రధా
నపశ్వాదిజాత్య పేక్షయోత్కృష్టత్వాత్సుదుర్లభా.”

నుచున్నది. అందుచూపప్రపంచము చేతనమనియు, చేతనమనియు
రెండురకములుగా నున్నది. చేతనప్రపంచము సైతము చరా
చర భేదమున విభక్తమైయున్నది. అందు తరుగుల్మలతాదుల
చరములు, పశుపక్ష్యాదులు చరములు (సంచారసామర్థ్యములు
గలవి.) ఆచరములకన్న చరములు స్వల్పసంఖ్య గలవై
యున్నవి. చరములలోగూడ పశ్వాదులకన్న మనుష్యులసంఖ్య
స్వల్పము. అందు నుపనయనాదీసంస్కారప్రయుక్తమగు ద్వితీ
యజన్మ గలవారగుటంజేసి ద్విజులనబడు బ్రాహ్మణ క్షత్రియ
వైశ్య జాతీయులసంఖ్య స్వల్పతరము. ఈమువ్వురిలో సైతము
బ్రాహ్మణులసంఖ్య స్వల్పతరము ఇమ్మనుష్యజాతి సత్త్వగుణ
ప్రధానమగు దేవజాతికన్న నికృష్టమే యైచను. తమోగుణ
ప్రధానమగు పశుపక్ష్యాదిజాతికన్న నుత్కృష్టముగాన మిక్కిలి
దుర్లభమేనది.

4. యద్యపి పశ్వాదీనాం మనుజానాం చ నిద్రాహారభయమై
 ధు నేష్వవిశేషః, తథాపి పురుషార్థనాథసానుష్ఠానక్షమా మనుజాః
 తద్విధురాస్తు పశనః అతివీచ మనుష్యజన్మసుకృతాతిశయల
 భ్యమ్ తథాచోక్తమ్ భగవతాబాదరాయణేన “క్లో|| లబ్ధ్వా
 సుదుర్లభమిదంబహుసంభవాం తేమానుష్య మర్థదమపీహాధీరః
 తూర్ణం య తేతనప తేదనుమృత్యుయానన్ని శ్చేయసాయవిష
 యఃఖలుసర్వతఃస్యాదితి” తస్మాదస్మాభిరస్మిన్నేన జన్మని మోక్ష

4. నిజమునకు నిద్ర ఆహారము. భయము, మైధునము
 మున్నగునంశములఁ బరిశీలించితిమేని యుభయులకు సమాన
 మేయగుటంజేసి పశువులకన్న మనుజుల గొప్పతన మేమియు
 నుండబోదు. మరేమన పశువులు పురుషార్థమును సాధించు
 కొను సామర్థ్యము దక్కి-యుండుటచే మనుజులట్టిసామర్థ్యము
 గలవారై యుండుటయు మాత్రమే విశేషము. కావుననే
 మానవజన్మ మహత్తర పుణ్యవిశేషమునగాని లభింపదు.
 వ్యాసభగవానుడు- లబ్ధ్వాసుదుర్లభ- సర్వతస్యాత్ (అత్యంత
 దుర్లభమగు మానవశరీరము బహుజన్మతపఃఫలముగ లభిం
 చును. ఇదియు శాశ్వతముగాదు. మృత్యువు నిత్యసన్నిహితమై
 యుండును. కావున దానికి నశుడగుటకుమున్నే నిశ్చేయ
 సలబ్ధికై సత్వరము ప్రయత్నము సలుపవలయును.) అనిచెప్పి
 యున్నాడు. కావున మనమీజన్మముననే మోక్షప్రాసాదము
 నధిరోహింప నుద్యమించుటెంతయు సమంజసము సోపాన

ప్రాసాదస్సమధిగంతవ్యః॥:—సచవినాసోపానావలంబనందురధి
గమః తస్యచసోపానత్రయమస్తి కర్మ జ్ఞానం భక్తి శ్చేతి.

5. తత్రతావత్కర్మసోపానస్వరూపం నిరూప్యతే కర్మ
సోపానమారూఢః స్యైవ జ్ఞానసోపానారోహణాధికారాత్ నహి
ప్రథమంసోపాన మనారూఢః పురుషోద్వితీయఃసోపాన మారో
ఘంక్షమతేఇతి:- క్రియతఇతికర్మ తత్త్రివిధం కాయికం వాచి
కం మానసికశ్చేతి తత్రకాయేననిర్వర్త్యంకాయికం వాచా
నిర్వర్త్యంవాచికం మనసానిర్వర్త్యమానసికమితివివేకః త్రివి

క్రమము నాదరింపనిచో నీమోక్షప్రాసాదము నెక్కుట యశే
కృము. కర్మ, జ్ఞానము, భక్తియనునవియే మోక్షప్రాసా
దమునకు సంబంధించిన ముఖ్యములగు మూడు సోపానములు.

5. అందు ముందుగ కర్మసోపానమును నిరూపింతుము
ఏలనన జ్ఞానసోపానము నధిరోహింపనలెనన్న సంతకుముందె
కర్మసోపానము నధిరోహించియుండుట తప్పనిసరియగుచున్నది
మొనరింపబడు నెక్కనివాడు రెండవమెట్టు నెక్కజాలడను
విషయ ముండదు నెరిగినదియేగదా! “క్రియతఇతికర్మ” అను
ప్రత్యక్షింపనునదియిది మనము మనోవాక్కాయములను త్రిక
రణములచే జేయునని యంతయు ‘కర్మ’ యని వ్యవహరింప
బడుచున్నది. అందుకాయము (శరీరము)చే నిర్వర్తింపబడు
కర్మకాయికమనియు, వాక్కుచే నిర్వర్తింపబడునది వాచిక
మనియు, మనస్సుచే నిర్వర్తింపబడునది మానసికమనియు

ధమపి తత్పునర్ద్వివిధం సాధ్వసాధుచేతి పురుషార్థసాధనంశ్రు
త్యాదివిహితంకర్మసాధు పాపహేతుభూతంశ్రుత్యాదినిషిద్ధం
కర్మాసాధు“తచ్ఛసాధుకర్మద్వివిధం సకామం నిష్కామంచేతి
తత్రసకామం త్రివర్గసాధనం నిష్కామంతు మోక్షసాధనమ్
తస్మాన్ముముక్షుః స్వవర్ణాశ్రమానురోధేన శ్రుత్యాదివిహితం
కర్మఫలాభిసంధింవిహాయ విదధ్యాత్పరమేశ్వర ప్రీత్యర్థమితి
సిద్ధాంతః”

6. ఏవంస్వాజ్ఞారూప శ్రుతిస్మృతిచోదితకర్మణాం నిష్కా

మూడువిధముల నీకర్మ విభక్తమైయున్నది. ఈత్రివిధమగు
కర్మలయందును మరల సాధ్వసాధువిభాగము చేయబడియు
న్నది. అనగా-శ్రుతివిహితమై పురుషార్థ సాధనసమర్థమై యుం
డునదియెల్ల సాధుకర్మమనియు శ్రుతిని షిద్ధమై పాపహేతు
భూతమగునది యంతయు నసాధుకర్మమనియు గ్రహించునది.
సాధుకర్మసైతము సకామమనియు, నిష్కామమనియు రెండు
రీతులనుండును. సకామము త్రివర్గమనబడెడి ధర్మ-అర్థ-కామ
ములను మాత్రమే సాధింపగల్గును. నిష్కామకర్మ మోక్షసా
ధనము. కావున ముముక్షువు (ముక్తిసందగోరువాడు.) తన
వర్ణమునకును, దనయాశ్రమమునకును దగినట్లు శ్రుతిస్మృత్యా
దులందు విహితమగు కర్మను ఫలాభిలాషను విడనాడి పరమే
శ్వర ప్రీత్యర్థముగ ననుష్ఠింపవలెనని శాస్త్రసిద్ధాంతము.

6. ఇట్లు నిజాజ్ఞారూపములగు శ్రుతిస్మృతులచే విహిత

మమనుష్ఠాతరి పరమేశ్వరస్యానుగ్రహజ్ఞాయతే తతస్సత్వశుద్ధి
నశాత్పురుషస్య జ్ఞానసోపానారోహణ సామర్థ్యముత్పద్యతే,
యస్తు విహితమేవకర్మసకామంకరోతి సతశ్వరవిహితానేన
తాంస్తాన్కామాన్లభతే యఃపునర్నాస్తికతయా విహితంస
కరోతి అవిహితంచకరోతి తస్యపాపీయసఃస్థావరాది జన్మప్రాప్తి
లక్షణో నరకానుభవః.

7. యద్యపి మీమాంసకా విహితంకర్మకుర్వంతి తథాపి న.
తే ప్రకృతసోపానాధిరూఢాః తేషాం సకామత్వాత్. కర్మ
ఫలప్రదాతురీశ్వరస్యానభ్యుపేతత్వాచ్చ. న చ కర్మైవ ఫలం

మగు కర్మను నిష్కామముగ ననుష్ఠించు వానిపైని పరమేశ్వ
ర్వరుడనుగ్రహించును, అట్లుపైచిత్తమునత్వపరిశుద్ధముకాగా
జ్ఞానసోపానము నధిగమించుటకనువగు సామర్థ్యముదయిగ
చును. విహితకర్మను సకామముగ ననుష్ఠించువాడు పరమేశ్వ
రునిచేతనే సంకల్పింపబడినట్టి ఆయాఫలములఁ బడయును.
ఎనడు నాస్తికముచే విహితకర్మనుమాని, నిషిద్ధకర్మనను
ష్ఠించుచుండునో అట్టిపాపాత్మునకు తరుగుల్మ లతాది జన్మ
ప్రాప్తిమూలమున నరకానుభవము సంప్రాప్తమగును.

7. మీమాంసకులు విహితకర్మ ననుష్ఠించువారే యై
నను, వారికర్మానుష్ఠానమంతయు శలాభిసంధి పూర్వకమగుట
చేతను, కర్మఫలప్రదాతయగు నీశ్వరుని వారంగీకరింపక
పోవుటవల్లను క్రికృతమగు కర్మసోపానారూఢులగు

ప్రదత్తే కిమిశ్య రేణేతి వాచ్యం. జడస్య కర్మణః ఫలప్రదానా
యే గాత్ “అనేన పురుషేణ కృతమిదం కర్మ తస్య చేదం
ఫలం దేయమితి విదుషా హి భావ్యం కర్మఫలప్రదాతా. నను
జడమపి కర్మ ఫలం ప్రదద్యా దేవ. జడో వహ్నిరిన శీతాపహృ
తిం సేవకస్యేతి చేన్నైవమ్. ఫలసమయే కర్మణ ఏవాసత్త్వాత్.
ఇహ లోకే కృతస్య కర్మణో జ్యోతిష్టోమాదేః ఫలం హి

వారిని బరిగణింప గూడదు.

ప్ర:-కర్మయే ఫలమునిచ్చునుగదా! అట్టిచో ఈశ్వరు
నంగీకరించవలసిన యవసరమేమి?

ఉ:-కర్మ జడముగాన నది స్వతంత్రముగ ఫలమునీయ
జాలదు. ఏలయన, కర్మఫలప్రదాతయగువాడు——“ఈపురుషు
డీకర్మ ననుష్ఠించినాడు. దానికీ ఫలమియవలెను” అనువివే
కము గలవాడై యుండవలెనుగదా! ఇట్టివివేకము జడమున
కెట్లు ఘటించును?

ప్ర:-జడమగు నగ్ని తన్ను సేవించువానికి చలిభాధను
తొలగించునట్లు కర్మ జడమయ్యు ఫలమియవచ్చునుగదా!

ఉ:-అట్లుకాదు. ఏలనన, ఫలానుభవకాలమునకీ కర్మయే
యుండుటలేదు. “కార్యనియత పూర్వవృత్తి కారణమ్”
అనునియమము ననుసరించి కార్యమగు ఫలోత్పత్తికి గారణ
మని జెప్పబడుకర్మ అవ్యవహిత పూర్వక్షణమున
నుండి తీరవలయునుగద! ఇహలోకమునం దనుష్ఠింపబడిన

స్వర్గసుఖం. పరలోకే నుభూయతే, యజ్ఞనా కాలాంతరే న హి
పరలోకే కర్మాస్తి. న చ కర్మజన్యమపూర్వం స్వర్గాదిఫల
ప్రదమస్తీతి వాచ్యమ్. అవస్తుత్వాదపూర్వస్య. లోకేపి యథా
చౌర్యం వోరం రాజై న శిక్షయతి న తు చౌర్యం. యథా సేవం
భృత్యం రాజై న పుష్టాతి, న తు సేవా. కిం చ మీమాంసకమతే
మోక్ష ఇతి కశ్చిత్పురుషార్థో నాస్త్యేవేతి దుష్టం. తన్నైవాను
స్వీకర్తవ్యం ముముక్షునా.

జ్యోతిష్టోమాది కర్మజాత మప్పటికప్పుడే నశించిపోవుచుండ,
నది కాలాంతరమునగ ననుభవింపడిగిన స్వర్గాదిఫలముల
నీయజాలు టెట్లు?

ప్ర:- కర్మనశించిన నేమి? కర్మజన్యమగు నపూర్వము
ఫలపర్యంతముండనుగదా! అదియే కర్మఫలములగు స్వర్గా
దుల నిచ్చును. అట్టిచో నీశ్వరుడేల?

ఉ:- “ అవస్తుత్వాద పూర్వస్య ” అనుటలో గ్రంథ
కర్తృ భిప్రాయ మేమో వ్యక్తమగుటలేదు. అపూర్వమొక
నస్తువేకాదు. ఇక నది ఫలమిచ్చు. టెట్లు? లోకన్యాయమును
బరికింపుడు! దొంగను నాతడుచేసిన దొంగతనమునకు దగినట్లు
ప్రభువే శిక్షించునుగాని, దొంగతనము శిక్షించుటలేదు. అట్లే,
సేవకుని నాతడు చేసిన సేవకనుగుణముగ ప్రభుచే పోషించును
గాని సేవయే పోషించుటలేదు. ఇంతియేగాదు మీమాంసక
మతమునందు మోక్షుడును నొక ప్రత్యేకపురుషార్థమే లేదు.
కాని ముముక్షునిట్టి దుర్మతము నంగీకరింపరాదు.

8. న చాశౌతత్వాదసిద్ధపవ మోక్షఇతి వాచ్యమ్॥
 “బ్రహ్మవిద్భ్రష్టోవ భవతీతి” శ్రుతేః బ్రహ్మభావలక్షణత్వా
 నోక్త్యుక్త్య. న చ బ్రహ్మేతి. కిచ్చద్వస్తు నాస్తీతి వాచ్యమ్,
 సద్రూపస్య బ్రహ్మణోఽసత్త్వా యోగాత్ న చ బ్రాహ్మణస్స
 ద్రూపత్వే మానాభావః. “స దేవసోమ్యేదమగ్ర ఆసీత్ ఏక మే
 వాఽద్వితీయం బ్రహ్మేతి” శ్రుతేస్సత్త్వాత్. న చోపనిషదామ

8. ప్ర:-అసలు మోక్షమనునదియే సిద్ధింపడు. దీనిని
 వేదము ప్రతిపాదించుట లేదు.

ఉ:-అదిసరికాదు. “బ్రహ్మ విద్భ్రష్టోవ భవతి” (బ్ర
 హ్మను తెలిసినవాడు బ్రహ్మయే యగుచున్నాడు.) అనుశ్రుతి
 ననుసరించి బ్రహ్మ భావస్థితియే మోక్షమని సిద్ధించుచున్నది.

ప్ర:-బ్రహ్మయను నొకనస్తువునన్నేగదా యిదియం
 తయు ఘటించుట! అసలట్టివస్తువు గలదనుటకు బ్రమాణము
 మాత్రమేమున్నది?

ఉ:-సద్బ్రూపమగు బ్రహ్మములేకపోవుట యెట్లుఘటించు
 చును? సదేవసోమ్యేదమగ్ర ఆసీత్ ” “ఏక మే వాద్వితీయం
 బ్రహ్మ” అను శ్రుతిప్రమాణమునలన బ్రహ్మ వస్తువుగల
 దనియు. నయ్యది సద్బ్రూపమనియు, దెలియుచుండ ప్రమా
 ణము లేదనుట యసంగతము.

ప్ర:-వేదమునందలి విధివాక్యములు కర్తవ్యార్థము
 నందు ప్రవృత్తిసంపాదించియు, అకర్తవ్యార్థమునందు నివృ

క్రియార్థత్వేనానర్థక్యాడప్రామాణ్యమితి వాచ్యమ్. మంత్రార్థా
వాదాదీనామివోపనిషదామప్యక్రియార్థానాం ప్రామాణ్యస్య
ప్రతిత్వాత్. అసథిగతా బాధితార్థబోధకత్వేనోపనిషదామేష
ప్రమాణత్వాచ్చ. నన్వస్తు బ్రహ్మభావోమోక్షస్తథాపి న కర్మ
సాధ్య ఏవేతి చేన్మైవమ్, “నాన్త్యకృతః కృతేనేతి” శ్రుతేః.
మోక్షస్య కర్మసాధ్యత్వేనత్యనత్యత్వప్రసంగాద్యత్యత్యతకం
తదనిత్యం హి, తస్మాన్నిత్యసిద్ధో మోక్షో న కర్మసాధ్యః.

త్తిని గల్గించియు సార్థకములై ప్రమాణము లగుచున్నవి.
ఉపనిషత్తు లీరెండువిధములగు నర్థములనుగాక సిద్ధార్థబోధ
కములగుటవలన వీనికి ప్రయోజనము శూన్యము. కాననివి
ప్రమాణములుగాఁజాలవు.

ఉ:- వేదములోని మంత్రములకును, అర్థవాదవాక్యము
లకును అవి కర్తవ్యార్థబోధకములుగాకున్నను ప్రామాణ్యము
సంగీకరింపలేదా? అట్లే యుపనిషద్వాక్యములకు ప్రామా
ణ్యము సంగీకరించుట న్యాయము. మరియు ప్రమాణాంత
రముచే ప్రాప్తించినట్టియు, బాధితముగానట్టియు విషయమును
ప్రతిపాదించుటంజేసి యుపనిషత్తులు తప్పక ప్రమాణము
లగుచున్నవి.

ప్ర:- బ్రహ్మ స్వరూపియగుటయే మోక్షముగానిగదా.
కాని అది కర్మవలననే సిద్ధిపడచుచున్నద!

ఉ:- అట్లుకాదు. మోక్షము కర్మసాధ్యమే యగుచో

నచైవం జ్ఞానాదపి న మోక్షఇతి వాచ్యం. నిత్యసిద్ధమోక్షోవా
రకావిద్యాతమోనిరసనార్థం జ్ఞానసూర్యస్యావశ్యకత్వాత్, న
చ “కర్మణైవ హి సంసిద్ధిమాస్థితా జనకాదయః” ఇతి గీతా
వచనాత్కర్మణా మోక్షఇతి వాచ్యం. సంసిద్ధిశబ్దస్య చిత్తశుద్ధ్య
ర్థత్వాత్, తస్మాచ్చిత్తశుద్ధ్యర్థమధిక్యతేన విహితం కర్మేశ్వ
రార్పణబుద్ధ్యాకార్యమ్॥ “తమేతం వేదానువచనేన బ్రహ్మణా

నదియనిత్యము గావలసివచ్చును. “నా స్త్యక్తః కృతః కృతేన” యను
శ్రుతి యీయర్థము నుపదేశించుచున్నది. ‘కృతమగునదియెల్ల
యనిత్యమ’ నువిషయములో కానుభవసిద్ధమేగదా! కావున నిత్య
సిద్ధమగు మోక్ష మెన్నడును కర్మసాధ్యముగాదు.

ప్ర.-మోక్షము నిత్యసిద్ధమే యగుచో నిక జ్ఞానము
మాత్ర మెందులకు?

ఉ:-నిత్యసిద్ధ మోక్షస్వరూపము నాచరించియుండెడి
యవిద్యాన్ధకారమును దొలగించుటకు జ్ఞానసూర్యప్రభయేం
తేని యావశ్యకము.

ప్ర:-“కర్మణైవ హి సంసిద్ధిమాస్థితా జనకాదయః” అను
భగవద్గీతా వచనమునుబట్టి సంసిద్ధి (మోక్షము) కర్మసాధ్య
మని దెలియుచున్నదిగదా!

ఉ:-అట్లుకాదు. అచటి ‘సంసిద్ధి’ శబ్దమునకు చిత్తశుద్ధి
యని యర్థము. కావున చిత్తశుద్ధికై దమతమ యధికారము
నకుఁ దగినట్లు పరమేశ్వరార్పణబుద్ధితో గర్మననుష్ఠింపవలెను.

వివిదిషంతి యజ్ఞేన దానేన తపసానాశకేన ” ఇతి శ్రుతేః.

9. తచ్చ కర్మ ద్విజస్య యజ్ఞాధ్యయనదానాత్మకమ్, ఇజ్ఞాధ్యయనదానాని పావనాని మనీషిణామితి గీతావచనాత్. తత్ర దేవతాపూజా ఇజ్ఞా, స్వాధ్యాయోఽధ్యయనం, దేశేకాలే పాత్రే చ ద్రవ్యత్యాగో దానమితి వివేకః.

శూద్రస్య ద్విజాతిశుశ్రూషణమేవ కర్మ, ద్విజేషు చ బ్రాహ్మణస్య చత్వార ఆశ్రమాః, బ్రహ్మచర్యం గార్హస్థ్యం వానప్రస్థత్వం సన్న్యాసశ్చేతి: తత్ర సన్న్యాసవ్యతిరీక్తాస్త్రీయః

ఈవిషయమును “త మేతం వేదానువచ నేనతపసానాశకేన” అనుశ్రుతి బోధించుచున్నది.

9. “ఇజ్ఞాధ్యయనదానాని పావనానిమనీషిణామ్” అనుగీతావచనము ననుసరించి ద్విజులనబడు బ్రాహ్మణక్షత్రియ వైశ్యులకు ఇజ్ఞా, అధ్యయనము. దానము. అను మూడువిధములగు కర్మాలు ఆచరణీయములు. ఇజ్ఞయనగా దేవతాపూజ. అధ్యయనమనగా వేదాభ్యాసము. దానమనగా సముచితములగు దేశకాలపాత్రములందు విహితమగు ద్రవ్యమును స్వస్వత్వవివృత్తి పూర్వకముగ సమర్పించుట యని గ్రహించునది. శూద్రునకు ద్విజశుశ్రూణమే ముఖ్యకర్మ ద్విజులలో బ్రాహ్మణునకు బ్రహ్మచర్య, గార్హస్థ్య, సన్న్యాసము లనబడు నాలుగ్రాశ్రమములును విహితములైయున్నవి.

క్షత్రియవై శ్యయోః, బ్రాహ్మణోని ర్వేదమాయాదితి శ్రుతేః. బ్రాహ్మణేన విధివదూఢాయాం బ్రాహ్మణ్యాముత్పన్నో బ్రాహ్మణః అముఖ్యోయం బ్రాహ్మణశూద్రసమః అయమేవోపనయనాదినంస్కారవశాద్ద్విజో భవతి. వేదపాఠేన విప్రో భవతి. బ్రహ్మజ్ఞానేన తు ముఖ్యో బ్రాహ్మణో భవతి. “జన్మనా జాయతే శూద్రః కర్మణా జాయతే ద్విజః, వేదపాఠేన విప్రస్సాన్యద్బ్రహ్మజ్ఞానేన బ్రాహ్మణ ఇతి స్మృతేః. తత్ర వాన ప్రస్థాశ్రమః కలియుగే నిషిద్ధః.

క్షత్రియ వైశ్యులకు సన్న్యాసముగాక తక్కినమూడాశ్రమములు మాత్రమే. “బ్రాహ్మణో నిర్వేదమాయాత్” అను శ్రుతి యీయర్థమును సూచించుచున్నది. బ్రాహ్మణునకు యథాశాస్త్రముగ పెండ్లాడిన బ్రాహ్మణ స్త్రీయందు బుట్టినవాడే బ్రాహ్మణుడనబడును. ఈతఁడు వస్తుస్థితిలో శూద్రుఁడు గాకున్నను పరినిష్ఠిత బ్రాహ్మణత్వము లేకపోవుటంజేసి శూద్రసముఁడగుటచే ‘శూద్రు’డని వ్యవహరింప బడుచున్నాడు. ఇట్టిబ్రాహ్మణుడే యుపనయనాది సంస్కారములచే ‘ద్విజు’డగు చున్నాడు. వేదాధ్యయనముచే విప్రుడనబడుచున్నాడు. బ్రహ్మజ్ఞానముచే నీతని బ్రాహ్మణత్వము పరినిష్ఠిత మగుచున్నది, “జన్మనా జాయతే శూద్రః కర్మణా జాయతే ద్విజః, వేదపాఠేన విప్రస్సాన్యద్బ్రహ్మజ్ఞానేన బ్రాహ్మణః” అను స్మృత్యర్థమిదియే. పూర్వము బేర్కొన్న

10. బ్రహ్మచారిగృహస్థయతిథర్మామన్వాదిభిరసాంక
ర్యేణ ప్రతిపాదితాః. “స్నానం సంధ్యా జపో హోమోధ్యాయ
నమధశ్శయనమస్తాజ్గమైధునాభావః దండధారణం గురుకుల
వాసః తౌరాభ్యంజన కేశప్రసాధనాద్యభావః, భిక్షాటనం” చేతి
బ్రహ్మచారిధర్మాః, స్నానం సంధ్యా జపో హోమాశా వైశ్వ
దేవమగ్నిహోత్రం దేవబ్రాహ్మణాతిథిపూజనం స్వాధ్యాయ
తల్పశయనమృతౌ దారగమనం నిశిపరదారాద్యగమనం

యాశ్రమ చతుష్టయమునందును వానప్రస్థమనునది గలియుగ
మున గ్రాహ్యముగాదని శాస్త్రముపదేశించుచున్నది.

10. బ్రహ్మచారి, గృహస్థ, యతిధర్మములను మన్వాది
మహర్షులు స్పష్టముగ నుపపాదించిరి. స్నానము, సంధ్యా
నందనము, జపము, అగ్నికార్యము, వేదాధ్యయనము, అధశ్శ
యనము. స్మరణం కీర్తనం కేళిః ప్రేక్షణంగుహ్యభాషణమ్.
సంకల్పోద్ధృతసాయశ్చక్రియానిర్వృతి కేవచ. ఏతన్నైఘ్నన
మస్తాంగం ప్రవదంతిమనీషిణః, విపరీతం బ్రహ్మచర్యమేత
దేవాష్టలక్షణమ్. అస్తాంగమైధున వర్జనము, దండధారణము,
గురుకుల (గృహ) నివాసము. తౌరాభ్యంజన (తలంటుకొనుట)
కేశప్రసాధనా (తలదువ్వుకొనుట) దులమానియుండుట, భిక్షా
టనము ఇత్యాదులు బ్రహ్మచారి ధర్మములు. స్నానసంధ్యా
జపహోమములు, వైశ్వదేవము, అగ్నిహోత్రము. దేవబ్రా
హ్మణా తిథిపూజనము, స్వాధ్యాయాభ్యసనము, తల్పశ

స్వగృహవాసః క్షౌరాభ్యంజనకేశప్రసాధనాదీసద్భావః, యతి
భ్యో భిక్షాప్రదానం చేతి గృహస్థధర్మాః, శిఖాయజ్ఞోపవీతపరి
త్యాగః దండకమండలుధారణం కాషాయాంబరపరివేష్టనమే
కై కరాత్రావేకై కగ్రామేనివాసః, భిక్షాన్నగిశనమష్టాజ్గమైధు
నాభానః స్నానం స్నానా హోమాదికర్మాభాషః, వేదాంత
శ్రవణం తదర్థమననం యమనియమాద్యష్టాంగయోగానుష్ఠానం
సచ్చిష్యేభ్యస్తత్త్వోపదేశశ్చేతి యతిధర్మాః” తథా బ్రాహ్మ

యనము, ఋతుకాలమున రాత్రులందు భార్యాసంగము, పరదారాపరిహారము, స్వగృహవాసము, క్షౌరాభ్యంజనకేశప్రసాధనాదులు గల్గియుండుట, యతిబ్రహ్మచారులకు భిక్షనాసంగుట మున్నగునవి గృహస్థధర్మములు. శిఖాయజ్ఞోపవీతపరిత్యాగము, దండకమండలుధారణము, కాషాయనస్త్రములగట్టుకొనుట, గ్రామైకరాత్రముగనివసించుట, భిక్షాన్నభక్షణము, అష్టాంగమైధునవర్జనము, స్నానసంధ్యా హోమాదికర్మాలు లేకయుండుట, వేదాంతమును శ్రవణముచేయుట, తదర్థమును మననము గావించుట, యమనియమాద్యష్టాంగయోగముననుష్ఠించుట, సచ్చిష్యులకు తత్త్వోపదేశముఁజేయుట మొదలగునవి యతిధర్మములు. అట్లే బ్రాహ్మణునకు యాజనాధ్యోపన ప్రతిగ్రహములు, క్షత్రియునకు యుద్ధము, పన్నులఁదీసికొనుటయు, వైశ్యునకు గృహివాణిజ్యగోరక్షణములును, శూద్రునకు ద్విజశుశూపయ నృత్య (జీవికానిర్వ

ణన్య యాజనమధ్యాపనం ప్రతిగ్రహశ్చేత్యయం వృత్త్యర్థో
ధర్మః. క్షత్రియస్య యుద్ధం కరాదానం చేతి. వైశ్యస్య కృషి
ర్వాణిజ్యం గోరక్షణం చ. శూద్రస్యద్విజసేవేతి.

11. సర్వైర్వర్ణభిరాశ్రమభిశ్చ స్వధర్మవవానుష్ఠాతవ్యః
“శ్రేయాన్ స్వధర్మో విగుణః పరధర్మాత్స్వనుష్ఠితాదితి”
స్వధర్మే నిధనం శ్రేయః. పరధర్మో భయానహ ఇతి చ గీతా
వచనాత్. తే చ స్వధర్మాః కేచిత్కాయేన కార్యా, అన్యే
వాచా, పరే మనసా, కతిచిత్తత్త్రితయేనాపి. తత్ర యస్త్రిత
యేన క్రియతే జపాదిస్స ధర్మ ఉత్తమోత్తమః. యో మనసా
స ఉత్తమః. యో వాచా స మధ్యమః. యః కాయేన కేవలం

హ. శార్దూలగు ధర్మములు.

11. ఆయా నర్ణములకును, ఆశ్రమములకుఁ జెందినవా
రంగకును వారివారికి శాస్త్రముచే విహితమగు-స్వధర్మమునే
యనుష్ఠింపవలయును. “శ్రేయాన్ స్వధర్మవిగుణః” అను గీతా
వచన మీయర్థమును బోధించుచున్నది. స్వధర్మములలో
కొన్ని కాయకములును, మరికొన్ని వాచికములును, పేరొక
కొన్ని మానసికములును, నింకను కొన్ని మనోవాక్కాయ
ముల మూడింటనుగూడనిర్వర్తింపఁదగినవై యుండును. అన్ని
టిలోఁగూడ ద్వికరణములచే సాధ్యమగు జపాదికమే యుత్తి
మోత్తమ ధర్మము. మానసికము త్తమము. వాచికము మధ్య
మము. కేవలము కాయకమగు స్నానాదిక మధనము. జల

స్నానాదిస్సపునరథముః. తత్ర జలస్నానభస్మస్నానాదినా శరీర శుద్ధిః. స్వాధ్యాయాదినా వాక్కుద్ధిః. ధ్యానాదినా తు మనశ్శుద్ధిః.

12. సర్వమపి కర్మ విహితం పరమేశ్వరప్రీత్యర్థకం న బంధకమ్:- “యజ్ఞార్థార్థార్థోఽన్యత్ర లోకోఽయం కర్మ బంధన” ఇతి గీతావచనాత్, న చ హింసాదుష్టత్వాదగ్నిష్టోమాదికర్మ న కర్తవ్యమితి వాచ్యం. తత్ర పశువిశసనస్య శ్రుతిచోదితత్వేనాహింసాత్వాత్, “అగ్నిష్టోమీయం పశుమాల

స్నాన భస్మస్నానాదులచే శరీరశుద్ధియు, వేదాభ్యాసముచే వాక్కుద్ధియు, ధ్యానాదులచే మనశ్శుద్ధియుఁ గలుగును.

12. కర్మ బంధకస్వభావము గలదియైనను అచ్యుతి శాస్త్రవిహితమై. పరమేశ్వరప్రీత్యర్థముగ ననుష్ఠింపబడినపుడు మాత్రము బంధకముగాఁజాలదు. “యజ్ఞార్థార్థార్థోఽన్యత్ర లోకోఽయం కర్మబంధనః” అను గీతావచన వినివేషమును దెలుపుచున్నది.

ప్ర:- అగ్నిష్టోమాది కర్మలు పశుహింసతోఁ గూడియుండునవిగాన వానిననుష్ఠించుట దగునా?

ఉ:- “అగ్నిష్టోమీయం పశుమాలభేత” “వాచున్యగ్ శ్వేతమాలభేత” ఈవిధముగ శ్రుతివిహిత మగుటఁజేసి యాగీయపశువిశసనము హింసగాఁజాలదు.

ప్ర:- ప్రత్యక్షముగ బ్రాణిసంధజరుగుచుండ నది హింసగాఁకుండుటెట్లు? వందలకొలది వేదవాక్యములు జెప్పినను “నిష్ప

భేత” “వాయున్యగ్ శ్వేతమాలభేత” ఇత్యాదిన్ శ్రూయతే. న
చ ప్రత్యక్షప్రాణివధన్య కథమహింసాత్వం! న హి శ్రుతిశాస్త్రా
ప్యగ్నిశ్చేత ఇతిన దప్రమాణం భవతుమర్హ తీతి వాచ్యమ్. ప్రాణి
వధజన్యస్య పాపస్యాతీంద్రియస్య శాస్త్రైక వేద్యత్వేనాస్పృశ్యత
త్వాత్. “మా హింస్యాత్సర్వభూతాన్యన్యత్రతీర్థైర్భ్యః” ఇతి
శ్రుత్యా తీర్థేషు ప్రాణివధః పాపహేతుర్న. ప్రత్యుత స్వర్గహే
తురేవేత్యుక్తత్వాత్, నను యది జ్యోతిష్టోమాదా పశునః

చల్లగానుండు” ననునంశము ప్రత్యక్షవిరుద్ధముగ ప్రమాణము
గాఁజాలునా?

ఉ:-ప్రాణివధ ప్రత్యక్షముగానచ్చును. కాని దాని
మూలమున పాపమేజనించునో. పుణ్యమేపుట్టునో మనస్యం
ద్రియములకు గోచరించునదిగాదు. అది శాస్త్రైక సమధి
గమ్యము. “మాహింస్యాత్సర్వభూతాన్యన్యత్రతీర్థైర్భ్యః” అను
శ్రుతిననుసరించి, తీర్థములనబడు యుగాదివిహితకర్మలయందు
ప్రాణివధ పాపహేతువుగాదనియు, పైపెచ్చు పుణ్యహేతు
ననియు దెలియుచున్నది.

ప్ర:-ఓహో! జ్యోతిష్టోమాదులందుజేయు పశునధవలస
నాపశువునకె స్వర్గము లభించుననియూ మీయాశయము!
అగుచో ఏపశువుకో పక్షికో ఆస్వర్గమును గట్టిపెట్టుటకన్న
తనతండ్రినే పశువుగా నుపయోగించి యాతనికె యాస్వర్గము
నిష్పించవచ్చునుగదా! లేక యుజమానునకె స్వర్గహేతువగు

పశోస్వర్గహేతుః, తర్హి యజమానేన స్వపితై న హన్యతామ్.
 యది తు స్వస్య స్వర్గహేతుః తర్హి స్వస్యైవ. పశోరపి వశోఽ
 తీవదుఃఖకరత్వాన్నైవ కర్తవ్యః - స హి స్వదుఃఖముపి సోఘ
 మర్హం సత్పురుషేణేతి చేన్నైవమ్. శ్రుత్యా పశ్వాలంభనమేన
 స్వర్గహేతుత్వేన విహితం న తు పితృమాత్రాద్యాలంభనమితి
 కృత్యా తీర్థేషు పశ్వాలంభనమేన కర్తవ్యం, తస్య చ పశో
 రాలంభనాత్పశుయజమానయోగుభయోరపి స్వర్గప్రాప్తిరే

నని మీయభిప్రాయమగుచో యజమానుఁడే పశువుగ నేల
 నుపయోగపడరాదు! తనకు మిక్కిలి దుఃఖజనకముగాన మాని
 నాడన్నచో, పశువధసైతము పశువుకు దుఃఖకరమేగాన
 నదియు మానుట సమంజసము. సత్పురుషులు స్వపరదుఃఖముల
 సమానముగ నెంతరుగఁగా!

ఉ:-అట్లుకాదు; “ఇదిచేయఁదగును; ఇదికాదు” అని
 నిర్ణయించుటలో మనకు శాస్త్రమే సర్వత్ర ప్రమాణము.
 అట్టిచో శాస్త్రముచే పశ్వాలంభమే స్వర్గహేతువుగ విధింప
 బడినదిగాని, పితృమాత్రాద్యాలంభముగాదు. కావున పశ్వా
 లంభమే కర్తవ్యము. ఇట్లు విహితమార్గమున పశ్వాలంభమును
 జరిపినపుడొపశువునకు, యజమానునకునుగూడ స్వర్గములభిం
 చును. విద్యాలాభమునకై దండ్రు కుమారుని శిక్షించునట్లు
 సత్పురుషులు యాగాది విహితకర్మలందు స్వర్గప్రాప్తికై పశు
 వును హింసింతురు. అయ్యది తాత్కాలికముగ పశువునకు

వేతి కృత్వా యథా విద్యార్థం పుత్రం పితా శిక్షయతి. తథా
స్వర్ణార్థం సంతః పశుం తీర్థేషు హింసన్యేవ. స చ పశువధస్త
త్కాలే పశోర్దుఃఖహేతురప్యుత్తరతాలే సుఖాతిశయహేతు
త్వాత్కర్తవ్య ఏవేతి:- అస్వర్ణకామేన తు ముముక్షుణా చి
త్తశుద్ధ్యర్థమగ్నిష్టమాదికం కర్తవ్యమేవ. నను యజ్ఞాదిషు
హింసితాః పశవః పరత్ర తం యజమానం పునః హింసంతీతి
భాగవతగతప్రాచీనబర్హుపాఖ్యానాద్దమ్యత ఇతి నైవ కర్త
వ్యః పశువధస్తీర్థేషుపీతి చేన్నైవం. కర్మేషు నైరాగ్యోత్పా

దుఃఖము గల్గించినను సుత్తరకాలమున మహత్తర సుఖసంపా
దక మగుటచే గర్తవ్యమనుట కెట్టిసంశయమునులేదు. స్వర్ణ
కామములేని ముముక్షువుగూడ చిత్తశుద్ధ్యర్థమై అగ్నిష్ట
మాదిక్రతువుల ననుష్ఠించి తీరవలసినదె.

ప్ర:-యజ్ఞములతో హింసింపబడిన పశువులు పరలోక
మునందు మరల నాయజమానుని హింసించునని భాగవతము
లోని ప్రాచీన బర్హుచరిత్రమునలనఁ దెలియుచుండుటచేత
తీర్థములందు సైతము పశువధ చేయదగనిదని సిద్ధించుటలేదా!

ఉ:-లేదు; కర్మలయందు వైరాగ్యము నుదయింప
జేయు నుద్దేశ్యముతో భాగవతమునందల్లు పలుకబడినది. అట్లు
గానిచో భగవద్గీతలలో “యజ్ఞశిష్టాశిసంస్సంతోమమచ్యతేసర్వ
కర్మిన్” (యజ్ఞములతో నాయాదేవతలకు విహితములగు
హవిస్సులను సగి తచ్చేషము నుచితరీతిని భక్షించువారు నిఖిల

దనార్థం తథోక్తత్వాత్తత్ర. కథమన్యథా గీతాను. యజ్ఞశిష్య
శినస్సంతో ముచ్యంతే సర్వకిల్బిషైరిత్యాదిరుచ్ఛేత? నను య
జ్ఞానాం జపయజ్ఞోస్మితి” గీతావచనాజ్జపయజ్ఞ ఏవ ముముక్షు
ణా కర్తవ్యః, న తు పశుయజ్ఞ ఇతి చ్ఛేన్నైవమ్. యః పశుయజ్ఞ
విధానేన పరిశుద్ధ చిత్తస్తస్యైవ జపయజ్ఞాధికారః. శుద్ధచిత్త
హి మనసై కాగ్రేణ జపయజ్ఞం కర్తుం క్షమతే, యః పునర్
నన్యన్యాక్రాంతే సతి వాచా కేవలం జపతి స మిథ్యాచార ఏవ
తస్మాన్నియతం యజ్ఞాదికర్మ కర్తవ్యమేవ నిష్కామమ్.

13. నను నిత్యకర్మాచరణేన ఫలభావాన్నిష్కామమితి

పాపనిర్ముక్తు లగుదురు.) అని చెప్పుటెట్లొప్పును?

ప్ర:-ముముక్షువగువాడు “యజ్ఞానాం జపయజ్ఞోఽస్మి”
అను గీతావచనము ననుసరించి జపయజ్ఞముఁ జేయుట దగును,
గాని పశుయజ్ఞ మెంతమాత్రమును గాదు.

ఉ:-ఎవఁడు పశుయజ్ఞానుష్ఠానముచేఁ బరిశుద్ధచిత్తుఁ
డగునో వానికే జపయజ్ఞమునం దధికారము. అట్టివాడే మన
సు నేకాగ్రముగావించి జపయజ్ఞముఁ జేయజాలను. మానస
మన్య విషయాక్రాంతమై యుండ కేవలము వాఙ్మాత్రముతో
జపించువాఁడు మిథ్యాచారుఁడనబడును. కావున శాస్త్రవి
హితమగు యాగాదినిత్యకర్మను నిష్కామముగ ననుష్ఠించు
టానశ్యకము.

13. నిత్యకర్మను మానిన ప్రత్యవాయముగల్గుట మా

విశేషణం వ్యర్థమితి చేన్నైవమ్. ప్రాజాపత్యాదిఫలసద్భావాన్ని
త్యక్త్యానుష్ఠానస్య. కథమన్యథా పరమదయాభుః పరమేశ్వరో
నిష్ఫలాని నిత్యాని కర్మాణి విదధ్యాత్, న చైవమ్ నిత్యకర్మ
కామ్యకర్మణోరవిశేష ఇతి వాచ్యం. యదకరణే ప్రత్యవాయు
స్తన్నిత్యకర్మేతి విశేషస్తత్వాత్ "న హి కామ్యకర్మాకరణే
ప్రత్యవాయుః. కిం తు కామాప్రాప్తిరేవ. తస్మాన్నిత్యం నైమి
త్తికం చ కర్మేశ్వరార్థం ముముక్షుణా యానచ్చిత్తశుద్ధి
కర్తవ్యమేవ.

తమేగాని, చేసినచో లభించు ఫలవిశేషమేమియు లేకపోవు
టంజేసి "నిష్కామముగ ననుష్ఠించనలె" ననుట యర్థములేని
మాటయని కొందరు భావించనచ్చును. అదిసరిగాదు నిత్య
కర్మానుష్ఠానమునకు *ప్రాజాపత్యాది ఫలముగలదను విష
యము శాస్త్రసిద్ధము, అట్లేగానిచో పరమదయాభువగు బర
మేశ్వరుడు నిష్ఫలములగు నిత్యకర్మలను విధించి మనల
భొధించునా? మరియొకవిశేషమేమన. నిత్యకర్మలుగూడ ఫల
నంతములగుచో నిక కామ్యకర్మలకును పేరికిని బేధమేమియని
కొందరు శంకింతురు. సమాధానమునువినుడు—ఫలవత్త్వము
రెంటికి సమానమేయైనను 'జేయనిచో ప్రత్యవాయుమునుగల్గి
చుట' యనునొక విశేషము నిత్యకర్మలోమాత్రమే గలదు.
కామ్యకర్మలజేయనిచో నాయా కామములు సిద్ధించననుమాట
యేగాని యట ప్రత్యవాయుప్రసక్తియేలేదు. కావున ముముక్షు

14. జాతాయాం తు చిత్తశుద్ధౌ తస్య జ్ఞానమార్గ
ఏకాధికారః. నను యావజ్జీవమగ్నిహోత్రం జుహుయాదితి,
వీరహా వా ఏష దేవానాం యోగ్మీనుద్వాసయతీతి చ శ్రుతే
ర్యావజ్జీవం నిత్యకర్మకర్తవ్యమేవ, న తు మధ్యే త్యక్తస్యమితి
చేన్నైవమ్, అశుద్ధచిత్తముద్దిశ్యేన యావజ్జీవాదిశ్రుతిప్రస్థా
త్తిః, కథమన్యథా “పరీక్ష్య లోకాన్ కర్మచితాన్ బ్రాహ్మ
ణో నిర్వేదమాయా”దితి శ్రుతిః. కర్మసన్న్యాసం విదధ్యాత్,
యో యత్రాధికృతస్స హి తస్యాకరణే పతతి. అజ్ఞస్తు కర్మ

వగువాఁడు చిత్తశుద్ధి గలుగువఱకు నీశ్వరార్పణ బుద్ధితో
నిత్యనైమిత్తికకర్మల ననుష్ఠించ వలసినదే.

14. చిత్తశుద్ధి గలిగినపిదప కర్మానుష్ఠాన మనావశ్య
కము. వానికిక జ్ఞానమార్గమునందే యధికారము. “యావ
జ్జీవ మగ్నిహోత్రంజుహుయాత్” (బ్రతికియున్నంతవఱకుగ్ని
హోత్రకర్మ ననుష్ఠింపవలెను.) “వీరహా వా ఏష దేవానాం
యోగ్మీనుద్వాసయతి” “అగ్నిహోత్రా నుష్ఠానముఁ జేయక
గార్హ పత్యాద్యగుణకుద్వాసముగల్పించినవాడు వీరహత్యా
దోషమునందును) ఇత్యాదిశ్రుతుల ననుసరించి యావజ్జీవము
నిత్యకర్మజేసియే తీరవలెనని యేర్పడుచుండ మధ్యలో (చిత్త
శుద్ధి గల్గినంత నె మానవలెననుట యెట్లుపోసగునని యాశంకింప
నవసరములేదు. ఏలనన నీయావజ్జీవాది శ్రుతులన్నియు జిత్త
శుద్ధి గలుగనివాని విషయముననే బ్రవర్తించును. అట్లేకానిచో

ణ్యధిక్యత ఇతి తదకరణేన ప తేద్విజ్ఞస్తు సాంఖ్యేఽధిక్యత ఇతి
కర్మాకరణేన తస్య పాతిత్యమ్. ఉక్తం హి భగవతా.” లోకే
స్మిన్ ద్వివిధా నిష్ఠా పురా ప్రోక్తా మయానఘః జ్ఞానయోగేన
సాంఖ్యానాం కర్మయోగేన యోగినామితి.”

15. నను నిష్కామకర్మానుష్ఠానాచ్చ త్తశుద్ధిరితి న

“పరీక్ష్యలోకాకర్మచితాశ్రాహ్మణోనిర్వేదమాయాత్”
 (“చి త్తశుద్ధిగల్గిన శ్రాహ్మణుడు కర్మమార్గమున సంపాదించిన
యు త్తమ లోకోపభోగాదుల యనిత్యతను పరిశీలించి నాని
నుండి విరక్తుడగును.” ఇట్లు శ్రుతి, కర్మసన్న్యాసమును
పీఠించుటెట్లుఘటించును? ఎవనికి దేనియందధికారమో వాడ
బ్రాహ్మణునిచరింపకున్న బతితుడగుట న్యాయము. అజ్ఞుడు కర్మా
ధిక్యుడుగాన వాడు కర్మననుష్ఠింపకున్న బతితుడై తీరును.
విజ్ఞుడన్ననో సాంఖ్య (జ్ఞాన) మార్గాధిక్యుడుగాన వానికి
కర్మలననుష్ఠింపకున్నను పాతిత్యము సంభవించదు. కావుననే
భగవానుడు “లోకేస్మిన్ యోగినామ్ (పరిశుద్ధచిత్తులై
యాత్మానాత్మ వివేకాదులుగల్గిన యు త్తమాధికారులకు జ్ఞాన
మార్గ మనియు, జిత్తిపరిపాకములేని మందాధికారులకు గర్మ
మార్గమనియు నిట్లు రెండుపద్ధతులను సృష్టాదయందు సర్వ
జ్ఞుడనగు నాచే ప్రజల కభ్యుదయ నిశ్చేయసములు గల్గుటకై
ప్రసర్తింపఁ జేయబడినవి.) అని చెప్పియున్నాడు.

15. నిష్కామ కర్మానుష్ఠానమువలనఁ జిత్తశుద్ధి గల్గు

నియమః, కర్మాననుష్ఠానాదపి కేషాంచిచ్చిత్తశుద్ధ్యనుదయాదితి
 చేన్నైవమ్. జన్మాంతరీయనిష్కామ కర్మానుష్ఠానాదిహజన్మని
 కర్మాకరణాదపి చిత్తశుద్ధిర్భవతి॥ ఇహజన్మని కర్మకర్తృణాం
 తు కేషాంచిత్వాపబాహుళ్యాన్నాస్మిన్నేవ జన్మని చిత్త
 శుద్ధిః, ఉక్తం హి భగవతా “బహూనాం జన్మనామనై జ్ఞాన
 వాన్మాం ప్రపద్యతే” ఇతి.

16. కా పునశ్చిత్తశుద్ధిరితి చేమచ్యతే, శమాదిసాధన

నను నియమ మేమున్నది? కర్మానుష్ఠానముజేయకయే కొందరు
 బరిశుద్ధ చిత్తులుగ గోచరించుచున్నారు. మరికొందరు కర్మల
 ననుష్ఠించియు జిత్తశుద్ధిశూన్యులై గనుపట్టుచున్నారు. కావున
 నీనియమ మనాదరణీయమని కొందరననచ్చును. కాని నిజమది
 గాదు. ఈజన్మమునఁ గర్మానుష్ఠానముఁ జేయున్నను పూర్వ
 జన్మమునఁ దాఁజేసిన కర్మలమూలముననే యొకడు శుద్ధి
 చిత్తుడు గావచ్చును. కొందరీజన్మమున విశేషించి కర్మల
 ననుష్ఠించినను జన్మాంతరీయమగు పాపభాహుళ్యమునఁ జేసి
 యీజన్మలో జిత్తశుద్ధిగలుగక పోవచ్చును. కావుననే భగ
 వానుడు “బహూనాంజన్మనామనై జ్ఞానవాన్మాంప్రపద్యతే”
 (బహుతరజన్మానుష్ఠిత పుణ్యకర్మ పరిపాకవశమున జ్ఞానియై,
 ప్రత్యగాత్మ రూపుఁడనగు నన్ను బొందు చున్నాడు.)
 అని చెప్పియున్నాడు.

16 చిత్తశుద్ధియనగా శమదమాది సాధన సంపత్తియే.

సంపత్తిరతి.తథా చ సూత్రితం వ్యాసేన. “అథాతో బ్రహ్మ
జిజ్ఞాసేతి అధ్యేత్యస్య శమాదిసాధనసంపత్త్యానంతర్యమర్థిత్యై
భాషి చ శంకరాచార్యైః” శమా దమ ఉపరతి స్థితితా శ్రద్ధా
సమాధానాని ఈహము త్రాఫలభోగవిరాగః నిత్యానిత్యవస్తువి
వేకః, ముముక్షుత్వం శమాదిసాధనసంపత్తిః. యస్యైషా స
పత్తిర్నాస్తి స నిత్యాకరణాత్పతేదేవ. తథా చమనుః “అకు
ర్వన్విహితం కర్మ నిన్దితం చ సమాచరన్ ప్రసజ్యంశ్చేదన్
యార్థేషు నరః పతనమృచ్ఛ” తీతి. న చాచం శుద్ధచిత్తవర

“అథాతో బ్రహ్మజిజ్ఞాసా అను సూత్రమున వ్యాసుడి విషయ
మును సూచించి యున్నాడు. ఈ సూత్రమునందలి ‘అధి’ శబ్ద
మునకు “శమాదిసాధనలు చేకూరినపిదప” అని యర్థమని
శ్రీ శంకరాచార్యులు భాష్యమున వివరించిరి. శమాదులనగా
శమ, దమ, ఉపరతి, తితితా, శ్రద్ధా. సమాధానములు. ఇహ
ముత్రాఫల భోగవిరాగము, నిత్యానిత్య వస్తువివేకము, ముము
క్షుత్వము ననునవి. ఎచనీకీ సాధనసంపత్తిలేదో యాతఁడు నిత్య
కర్మచనుష్ఠాపనివో బ్రతితుండై తీరును. మనువుగూడ “అకు
ర్వన్ విహితం కర్మ... పతనమృచ్ఛతి (విహితకర్మ ననుష్ఠాప
కయు, నిషిద్ధకర్మను విషానాడకయు. స్వేచ్ఛాను సారముగ
నిండ్రెడముల నాయావిషయములతో బ్రవర్తింపజేయు మాన
వుఁడు పతనమృడగును.)” అని జెప్పచున్నాడు. కొందరిశ్లోకము
శుద్ధచిత్తునికి సంబంధించినదిని చెప్పట కేసలము భ్రమవిల

శ్లోక ఇతి భ్రమితన్యం. తస్య నిందితానుష్ఠానాద్యయోగాత్.
 తస్మాద్ద్యోయో నర్థీయో య ఆశ్రమీ యస్మిన్ కర్మణ్య
 ధిక్పతస్స స తత్తత్కర్మాదేవాఫలాభిసంధి. న చ హృదాకాశే
 చిదాదిత్యస్సదా భాసతి భాసతే। నోదేతి నాస్తమేత్యేవ కథం
 సంధ్యాముపాస్మహే “ఇతి శ్రుతేర్నైవ కర్తవ్యం సంధ్యాదిక
 మితి వాచ్యమ్, తస్మాం జ్ఞానిపరమహంసపరత్వాత్” తస్మా
 త్సర్వో జనోధిక్పతః కర్మణి విహితం కుర్యాత్.

17. తత్ర తావత్. “అత్యంతమలినః కాయో నవచ్ఛి

సితము. ఏలనన నాతనికి నిందితకర్మానుష్ఠాన ప్రసక్తియేయిం
 డదుగదా! కావున నాయావర్ణములకును. నాశ్రమములకును,
 చెందినవారు తమతమయధికారమునకుఁ దగినట్లు ఫలాభిసంధి
 రహితముగ నాయాకర్మల ననుష్ఠించవలయును. కొందరు—
 “హృదాకాశే... ఉపాస్మహే” హృదయాకాశమున జ్ఞాన
 సూర్యుఁడుదయాస్తమయములు లేక నిత్యము బ్రకాశించుచుం
 డును. ఉదయాస్తమయ కాలములందుఁ చేయఁదగిన సంధ్యా
 వందనమెట్లుప్రసక్తమగును?” అనుశ్రుతిననుసరించి సంధ్యావంద
 నాదికముఁజేయ నక్కర లేదని యందురు. అదిసరికాదు. ఈశు
 త్యర్థము జ్ఞానులగు పరమహంసలకు సంబంధించినది. కావుననధి
 కారితారతమ్యమునుబట్టి విహితకర్మ ననుష్ఠింపక తప్పదు.

17. అందు ప్రాతస్నానము ముఖ్యము. “ఈశరీరము
 మిక్కిలి మాలిన్యముతో గూడినది. ఇందలి తొమ్మిది రంధ్ర

ద్రవ్యమన్వితః. స్రవత్యేవ దివానక్తం స్నానం తస్య విశోధన”
మితి “యామ్యం హి యాతనాదుఃఖం ప్రాతస్నానాయా న
పశ్య”తీతి చ స్మరణాత్ప్రాతస్నానమవశ్యం కర్తవ్యం. సతి
చాశౌచేశౌచస్నానం చ కర్తవ్యమ్. ఏవం స్నాత్వా ద్విజ
ఆచమ్య సంధ్యాముపాసీత యథాకాలం యథావిధి. అహరహ
స్సన్ధ్యాముపాసీతేతి శ్రుతేః. సన్ధ్యా యేన న విజ్ఞాతా సన్ధ్యా యే
నానుపాసితా జీవమానో భవేచ్ఛాచ్ఛ్రద్ధో మృతశ్శ్వానోభి
జాయత ఇతి స్మృతేశ్చ. సన్ధ్యా చబ్రహ్మహైవ. సా సన్ధ్యా యా జగ

ములనుండియు రాత్రింబసలు నానావిధములగు మలములు
వెడలుచుండును. దీనికి శుద్ధిప్రాతస్నానమునఁ జేకూరును
అనియు ప్రాతస్నానంతర్పరుడగువాఁడు యమయాతన
దుఃఖము ననుభవింపడు అనియు స్మృతులు దెలుపుచున్నవి.
ఇట్లు నిత్యస్నానమేగాక, ఆశౌచాదినిమిత్తములందు దత్ప్ర
యుక్తములగు (నైమిత్తిక) స్నానములనుగూడఁ జేయవల
యును. ఇట్లు స్నానముచే బరిశుద్ధుడై యాచమనమొనర్చి
“అహరహస్సంధ్యాముపాసీత” అను శ్రుతిననుసరించి సకాల
మున యథావిధిగ సంధ్యాపానమును నలుప నలయును.
“సంధ్యా యేన న విజ్ఞాతా... జాయతే (సంధ్య నెవడు గుర్తొ
పడె, అద్దాని నెవఁడు పాసింపఁడో అట్టివాఁడు బ్రతికియున్నగా
కాలము శ్శోద్రుడై మరణానంతరము శునకముగా జని
చును.)” అను స్మృతినచనము సైతము సంధ్యాపాన మవశ్య

త్సూతిర్మాయాతీతా హి నిష్కలేతి స్మృతేః తస్యా శ్చాదిత్య
మణ్డలావచ్ఛేదేనోపాసనం విధేయమ్. “ఉద్యస్తమస్తం యస్త
మాదిత్యమభిధ్యాయ కుర్వన్ బ్రాహ్మణో విద్వాంత్సకలం
భద్రమశ్నుతే సావాదిత్యో బ్రహ్మేతి చ శ్రుతేః” గాయత్రీ
మస్త్రైశ్చైతత్పర ఏవేతి కృత్వా సన్ధ్యావస్తనాజ్ఞతయా
(గాయత్రీజపశ్చ కర్తవ్యః॥ న గాయత్ర్యాః పరో మస్త్ర)
ఇతి స్మరణాత్, ఏవంకృతసన్ధ్యోపాసనస్య శ్రౌతస్మార్తకర్మా
నుష్ఠానయోగ్యతా సమ్భవతి, తతో వేదాధ్యయనం కర్తవ్యం.

కర్తవ్యమని సూచించుచున్నది. సన్ధ్యయనగా పరబ్రహ్మమే.
సాసన్ధ్యా... నిష్కలా (నిఖిలజగదధిష్ఠానమై మాయాతీతమై
సట్టియే పరతత్త్వము గలదో, యనియే సన్ధ్య) అనుశ్రుతి
యీయర్థమునే నిర్ధారణ చేయుచున్నది. “ఉద్యస్తమస్తం
యస్త... బ్రహ్మేతి” అను శ్రుత్యనుసారము సంధ్యాదేవత
నాదిత్య మండలమునం దుపాసింపవలయును. గాయత్రీమూ
త్రమునైత మియుపాసనమునకు సంబంధించినదియే గావున
సన్ధ్యావందనాంగముగ గాయత్రీజపమునుగూడ చేయవల
యును. “న గాయత్ర్యాః పరో మస్త్రః గాయత్రీకన్న నుత్క్ర
ష్టమగు మంత్రము వేరుండలేదు. అని స్మృతి యద్వోషించు
చున్నది. ఇట్లు సంధ్యోపాసనమును సలిపినవానికి శ్రౌతస్మార్త
కర్మానుష్ఠానయోగ్యత సేకూరును. పిదప“ స్వాధ్యాయోఽ
ధ్యేతవ్యః” అను శ్రుతిననుసరించి వేదాధ్యయనముఁ జేయవల

స్వాధ్యాయోద్యేతవ్య ఇతి శ్రుతేః. “వేదాక్షరాణి యావన్తి
పఠితాని ద్విజోత్తమైః, తావన్తి హరినామాని కీర్తితాని స
సంశయః” ఇతి స్మృతేశ్చ. తతో గృహస్థః పఞ్చసూనాపనుత్త్య
ర్థం వైశ్వదేవం కుర్యాత్. “కుట్టనీ పేషణీ ఘల్లీ ఉదకుమ్భి
చ మార్జనీ, పఞ్చసూనా గృహస్థస్య తాభిః స్వర్గం న గచ్ఛ”
తీతి స్మరణాత్. తతో హోమం దేవతార్చామతిథిభోజనం చ
కుర్యాత్, వైశ్వదేవం నిత్యహోమంతథై వాతిథిభోజనమ్ దేవతా
రాధనం చైవ త్యక్త్వా విప్రో మహామునేః భుక్త్వాఽజ్ఞానాన్మ్ర

యును. “వేదాక్షరాణి... ససంశయః ద్విజోత్తములు వేద
మును బఠించుచో నందలి ప్రతి యొకయక్షరమును హరినామ
సంకీర్తనమునకు సమానమగు ఫలమునిచ్చును; ఇందులకెట్టిసం
దియమును లేదు,” అని స్మృతి వేదాధ్యయన మాహాత్మ్య
మును విశదీకరించుచున్నది. తద్దనంతరము గృహస్థుఁడు బంచ
సూనాదోష పరిహారము వైశ్వదేవము నాచరించవలెను.
“కుట్టనీ పేషణీ... నగచ్ఛతి” అను స్మృతిననుసరించి దంచుట,
విసుగుట, వంటచేయుట, గృహసంమార్జము సేయుట (ఊడ్చుట)
మున్నగు సందర్భములలో సనేక సూక్ష్మజీవులహింస గృహ
స్థునకు నిత్యము ప్రసక్తమగుచుండుననియు, అయ్యది యుత్తమ
(స్వర్గ) లోకప్రాప్తికి ప్రతిబంధకమనియు, దత్పరిహారార్థము
వైశ్వదేవ మనశ్చ కర్తవ్యమనియుఁ దెలియుచున్నది. పిదప
హోమమును దేవతార్చనమును అతిథిభోజనమును నెరవేర్చు

హాదోషస్సురాపీ కథ్యతేబుద్ధైరితి, వైశ్వదేవం దేవతార్చ్యం
నిత్యహోమం తథాఽతిథిమ్, బ్రహ్మయజ్ఞం పితౄణాం చ తర్ప
ణం ద్విజవల్లభ, త్యక్త్వా భుక్త్వా తథా విప్రస్సురాపీత్యుచ్యతే
బుద్ధైరితి చ స్మరణాత్. ఏవం కృత్వా త్సుతజ్ఞంభణాదిరహితం
యథా తథా పక్వమన్నమశ్నీయాత్, విప్రో భోజనకాలేషు
త్సుతం వా జ్ఞంభణం తథాఽపానవాయోరుత్సర్గం కృత్వా
విప్రస్స పాపభాగితి స్మృతేః॥ అథ భోజనానంతరం దీవాస్వా

వలయును. “వైశ్వదేవం... సురాపీత్యుచ్యతేబుద్ధైః” (బ్రాహ్మ
ణుఁడు వైశ్వదేవమును, నిత్యహోమమును, నతిథిభోజన
మును, దేవతాపూజనమును, బ్రహ్మయజ్ఞమును, బిచ్చతర్పణ
మును జేయక యజ్ఞానముచే భుజించినచో సురాపానముతో
సమానమగు మహాపాపమును బొందును.) అని స్మృతులు
బోధించుచున్నవి. ఇట్లు వైశ్వదేవాదుల నొనర్చి తుమ్ములు,
ఆవలింతలు లేకుండ స్వస్థుడై చక్కగా బక్ష్మమైన యన్న
మును భుజించవలయును. “విప్రోభోజన... పాపభాక్” (బ్రా
హ్మణుఁడు భోజన సమయమునందు తుమ్ముట, యావలిం
చుట, అపానవాయువును విడచుటచేసినచో ప్రత్యవాయము
నొందును.) అని స్మృతి యుపదేశించు చున్నది. భోజనమైన
పిమ్మట దీవాస్వాపా (పగటినిద్రా)దులను నూని యోగ్యులగు
శిష్యులున్నచో వారలకు విద్యాదానముఁ జేయవలయును.
ఇయ్యది, తగినజీవిక (కుటుంబ నిర్మహణోపయుక్తమగు ధన

పాదికమకుర్వన్ సత్యాం జీవికాయాం సత్సు యోగ్యశిష్యేషు
విద్యాదానం కుర్యాదసత్యాం జీవికాయాం జీవనార్థమనిన్ద్రతం
కర్మ కుర్యాదసత్సు చ శిష్యేషు స్వయమేవ భాగవతాదిసద్గ్రం
థపఠనం కుర్యాదథవా భగవన్నామ జపేత్ || “రాశబ్దోచ్చా
రణాదేవ ముఖాన్నిర్యాన్తి, పాతకాః పునః ప్రవేశభీత్యాత్ర
మకారస్తు కవాటవ”దిత్యాదినచనాద్భగవన్నామజపో హి
సర్వోత్తమః. సకలపాపనిర్వాపకః క్రమముక్తిప్రదశ్చ. తతః
సాయంసమయే సంధ్యోపాసనమగ్నిహోత్రం చ కృత్వా అని

ధాన్యాదికము) గలవాని విషయము. జీవిక లేనివాడగుచో
సనిందితమగు వృత్తిచే దాని నార్జింపనగును. విద్యాదానమున
కిష్టులగు శిష్యులు లభించసపుడు స్వయముగ భాగవతాది సద్గ్రం
థముల పఠించుటెను లేక భగవన్నామమునైన జపించ
వచ్చును. “రాశబ్దో... కవాటవత్” (‘రామ’ నామములోని
‘రా’యను నక్షరము నుచ్చరించితోడనే హృదయోగతర్గిత
ములై యున్న పాపములన్నియు ముఖద్వారమునుండి బయ
టికి వచ్చును. ‘ను’అను నక్షరము నుచ్చరించగ నే (అయ్యది
ఓష్ఠ్యముగాన) బహిర్నిర్గతములైన పాపములు మరల లోనః
బ్రవేశింపకుండ ద్వారమును మూసినట్లగును. కాగా రామ
నామము సనుస్త పాపహరమనుట.)” ఇత్యాదినచనములు
ననుసరించి భగవన్నామజపము సర్వోత్తమమనియు, సకల
పాపభంజకమనియు, క్రమముక్తి బ్రదమమనియు దెలియుచు

షిద్ధదివసేషు నిశి భుక్త్వా ఋతుదివసేషు శక్తశ్చేదాతౌ
 భార్యాం గత్వా భగవద్దాధాః స్మరన్నేవ శయిత తల్పే
 గృహస్థః॥పునరరుణోదయాత్పూర్వమేవోత్తిష్ఠే న్మలమూత్రే
 విస్మజ్య శౌచం విధాయ స్నాయాద్య ఏవం ప్రతిదినమనుతిష్ఠతి
 స ఈశ్వరేణానుగృహీతో భవతి. స హి సతీశ్వరానుగ్రహే
 పురుషస్య దుర్లభః కశ్చిద్దర్శః॥అతఏవ అకామస్సర్వకామో
 వా మోక్షకామ ఈశ్వరం భజేతేత్యుచ్యతే శాస్త్రేషు.

18. ఇదం చ విహితం కర్మ సకామం నిష్కామం చేతి

న్నది. పిదప సాయంకాలమున సంధ్యావందనమును, నౌపాసన
 మును నెరవేర్చి నిషేధింపబడని దినములయందు ఋతుకాల
 మున రాత్రులందు యథాశక్తిగ భార్యతో గ్రీడించి భగవ
 త్కథలను స్మరించుచు గృహస్థులు పాన్పుపై శనియింపనగును.
 మఱి సరుణోదయమునకు మున్నే మేల్కొంచి మలమూత్ర
 ముల విసర్జించి యథోక్తరీతిని శౌచమును సలిపి స్నానముఁ
 జేయవలయును. ఎవడిట్లు ప్రతిదినము ననుష్ఠించునో నాతడిశ్వ
 రానుగ్రహమునకుఁ బాత్రుడగును. ఈశ్వరానుగ్రహముగల
 పురుషునకు దుర్లభమగున దెద్దియునుండదు. కనుక నే “అకా
 మస్సర్వకామో వా మోక్షకామ ఈశ్వరంభజేత అనిశాస్త్ర
 ములలోఁ జెప్పబడినది.

18. ఈవిహితకర్మ సకామమనియు, నిష్కామమనియు
 రెండు తెలుగుల నున్నది. అందు నిష్కామము క్రమముక్తి

ద్వివిధం,తత్ర నిష్కామం క్రమముక్తికారణం.సకామస్తు సం-
చితం ప్రారబ్ధఞ్చేతి ద్వివిధం.తత్ర ప్రకృతదేహారంభకం జన్మా-
ంతరకృతం కర్మ ప్రారబ్ధం.భోగంవినా తు నాస్య క్షయః.
భవిష్యద్దేహారంభకం తు జన్మాంతరకృతమిహజన్మని కృతం
చ కర్మ సంచితం,తస్య తు జ్ఞానాత్మయ ఉపపద్యతే,“జ్ఞానాగ్ని-
దగ్ధకర్మాణం”మితి గీతావచనాత్.

19. నను అనిచ్ఛయాపి సంస్పృష్టో దహత్యేవ హి
పావక ఇతి న్యాయాదకామేనాపి జ్ఞానినాపి కృతం-కర్మ బంధక
మేవ స్యాదితి చేన్మైవమ్॥భర్జనాద్భిజే ప్రరోహశక్తిరిన కామ

సాధనము. సకామకర్మ సంచితమనియు, ప్రారబ్ధమనియు
ద్వివిధము. అందు మన బ్రస్తుత దేహోత్పత్తికి సాధనమగు
జన్మాంతరీయమైన గర్మప్రారబ్ధ మనఁబడును. ఈజన్మయం
మను, జన్మాంతరములందును జేయబడి మన భవిష్యద్దేహము
నకు గారణమగు గర్మచరించునని “జ్ఞానాగ్నిదగ్ధకర్మాణం”
మను గీతావచనమువలనఁ దెలియుచున్నది.

19. ఇష్టమున్నను లేకున్నను స్పృశించినవాని నగ్ని
దహించునట్లు జ్ఞానియైనను నిష్కాముడై సేసినను కర్మబం-
ధకమైన గాకపోవునని కొందరు ప్రశ్నింతురు. అది సరికాదు.
విత్తునోనుండు మొలకెత్తునట్టిశక్తి యావిత్తు నగ్నితప్తము
గావించినపుడు నశించునట్లు, గర్మయందలి బంధకస్వభావము
భగ్నాభిలాషను పరిత్యజించుటవల్లను, నాత్మజ్ఞానమువలనను

త్యాగాద్జ్ఞానాచ్చ కర్మణి బంధకత్వశక్తిర్నశ్యతీత్యభ్యుపగ
మాత్ .న హ్యోషధికామేన పృథివ్యాం భ్రమన్పురుషఇవ
యథేచ్ఛం విహరన్పురుష ఓషధిం లభతే, అతఏవేదం నిష్కామ
కర్మానుష్ఠానం కర్మయోగ ఇత్యుక్తం గీతాసు.నను స్వర్గాది
కామపరిత్యాగేపి చిత్తశుద్ధ్యర్థమిశ్వరప్రీత్యర్థం వా కర్మ
కుర్వంతి యోగిన ఇతి కృత్వా కథస్తస్య నిష్కామత్వమితి
చేమచ్యతే.చిత్తశుద్ధిర్మే భూయాదితి ఈశ్వరః ప్రీణాత్వితీ చ

మూలమునను నశించును. ఏదేని యొకయోషధి న పేక్షించి
దానికై భూమిపై సంచరించువా డా యోషధిని సంపాదించు
నట్లు స్వేచ్ఛగ సంచరించువాడు సంపాదించ జాలడుగద! కావు
ననే యీనిష్కామకర్మానుష్ఠానము 'కర్మయోగ'మని భగవ
ద్గీతలలో బేర్కొనబడినది. ఇందుపై గొందరు "యోగులు
స్వర్గాదిఫలముల బరిత్యజించినను జిత్తశుద్ధినిగాని, ఈశ్వర
ప్రీతినిగాని గోరి కర్మననుష్ఠించుటంజేసివారికర్మ నిష్కామ
మొట్టగును." అని ప్రశ్నింతురు. సమాధానము వినుఁడు 'చిత్త
శుద్ధి నాకుకలుగుగాక' యనిగాని 'ఈశ్వరుఁడు ప్రీతుఁడగు
గాక' యనిగాని గోరకయే యతులు కర్మననుష్ఠింతురు.
ఇట్లయ్యును వారికారెండుఫలములును సిద్ధించునని గ్రహించు
నది. లేదా—ఎయ్యది పురుషులను బంధించునో అదియే కామ
మగును. బంధకముకానిది కామమేగాదు. కాగా చిత్తశుద్ధ్యాది
కము స్వర్గాదులవలె బంధకముగానందున నది కామమనిపించు

కామనాం విహాయైవ యతయః కర్మ కుర్వంతి. ఏవంకరణా
దపి తదుభయాత్మకం ఫలం సంభవతి. యద్వా యోగ్యః పుంసాం
బంధకస్స ఏవ కామ ఇత్యుచ్యతే. అబంధకస్తు నైవ కామః. తథాచ
చిత్తశుద్ధ్యా దేరబంధకత్వాదకామత్వమతఏవ మోక్షకామో
నిష్కామ ఇత్యుచ్యతే. తస్మాన్ముముక్షురధిక్రతః పురుష ఈశ్వ
రేణ మమేదం విహితమతః కేవలం కర్తవ్యమితి బుద్ధ్యా కర్మ
కుర్యాన్న తు పరిత్యజేత్, ఫలాభిసంధిం తు త్యజేత్ “సర్వకర్మ
ఫలత్యాగస్యైవ సాత్త్వికత్యాగత్వాత్” అజ్ఞకర్తృకకర్మ

తొనడీ. కావుననే మోక్షకాముఁడు నిష్కాముఁడని చెప్ప
బడుచున్నాఁడు. అందుచే ముముక్షువగు పురుషుఁడు “పరమే
శ్వరుఁడు నాకీకర్మను విధించినాఁడు; నాకిదియసశ్యక కర్తవ్యము”
అనుభావముతోఁగర్మననుష్ఠింపవలెనుగాని విడనాడగూడదు.
ఫలాభిసంధినిమాత్రము పరిత్యజింపవలయును. కర్మఫలత్యా
గమే సాత్త్వికమైన త్యాగమగునుగాని కర్మత్యాగముగాదు.
అట్లుండేయు కర్మత్యాగము తామసికమని “నియతస్యతు...
పరికీర్తితః” యిట్లు గీతలలో నిందింపబడినది.

ప్ర:-భగవద్గీత “సహికశ్చిత్...అకర్మకృత్ (ఎవడు
గాని యెప్పుడుగాని నిష్క్రియుడై (కర్మననుష్ఠింపక) యేఒక
క్షణమేని గడుపఁజాలడు.)” అని బోధించుచుండ ప్రాజ్ఞుడు
మాత్రము కర్మ నెట్లు విడనాడజాలును?

ఉ:-ఆత్మస్వరూపమును కర్తృత్వరహితమైనదానినిగ

త్యాగస్య చ గీతాసు దూషితత్వాత్ || నియతస్య తు సన్నా-
 సః కర్మణో నోపపద్యతే. మోహోత్తస్య పరిత్యాగస్తామసః
 పరికీర్తిత ఇతి. నను ప్రాజ్ఞోపి కర్మ త్యక్తుం న శక్నుయాదేవ. స
 హి కశ్చిత్తణమపి జాతు తిష్ఠత్యకర్మకృత్, ఇతి గీతావచనా-
 దితి చేన్నైవమ్, అకర్తారమాత్మానం విదన్ ప్రాజ్ఞః కర్మ-
 కర్తుమేవ న శక్నోతి. ఉక్తవచనన్తు అజ్ఞపరమేవ, న చాజ్ఞోపి
 యత్కించదపి కర్మాకుర్వత్ తూష్ఠీం తిష్ఠేదేవేతి వాచ్యమ్.
 తూష్ఠీం స్థితేరపి కర్మత్వాత్. ప్రవృత్తివన్నివృత్తిరపి కర్మేతి
 గీతం హి భగవతా. కిం చ తూష్ఠీం తిష్ఠన్నపి పురుష ఉన్నేషని

గుర్తించిన ప్రాజ్ఞుడు గర్మనుజేయు టెల్లుఁగుటించును? కాగా
 పై భగవద్గీతావచన మజ్ఞజనవిషయమని యెఱుంగునది.

ప్ర:-అజ్ఞుడుగూడ నేకర్మను జేయక యుదాసీనుఁడై
 యుండవచ్చునుగదా?

ఉ:-అట్టి యుదాసీనస్థితియు నొక గర్మయేయగును.
 ప్రవృత్తివలె నివృత్తిసైతము కర్మయేయని గీతలలో భగ-
 వానుడు చెప్పియున్నాఁడుగదా! మరియు నెంత యుదాసీనుఁడై
 యున్నపుడునైనను నున్నేషని మేషాదికమునైన జేయకుండ
 నుండజాలఁడు గాన నజ్ఞుడు కర్మను సన్యసించుటయనునది
 చుసంభావితము.

ప్ర:-మఱి ప్రాజ్ఞుడుమాత్ర మున్నేషని మేషాదిక
 మును చేయడా?

మేషాదికమపి కరోత్యేవేతి నాన్యజ్ఞస్యాకర్మకర్తృత్వమ్. న
చ ప్రాజ్ఞోపి నిమేషాదికం కరోత్యేవేతి వాచ్యమ్. ప్రాజ్ఞ
ఆత్మా నిష్క్రియత్వాదశరీరత్వాత్క్రియపి న కరోతి. యత్పు
నఃప్రాజ్ఞస్య దేహేంద్రియాదికం నిమేషాదికర్తృ తనైష
ప్రాజ్ఞః. న హి ప్రాజ్ఞో దేహాదికమనాత్మానమాత్మ త్వేన ప
శ్యతి మూఢ ఇవ, అయమేవ హ్యజ్ఞప్రాజ్ఞ యోర్విశేషః, యద
నాత్మన్యాత్మదర్శిత్యమాత్మన్యాత్మదర్శిత్యఞ్చేతి. యత్పున స్త
ర్కవ్యాకరణాద్యభిజ్ఞత్వం తనైష ప్రాజ్ఞత్వమన్యథా కృషీ

ఉః-ప్రాజ్ఞః డాత్మతత్త్వముకన్న భిన్నుడుగాఁడు.
ఆత్మతత్త్వమున్నచో నక్రియ మశరీరమును గావున ప్రాజ్ఞు
నకు గర్మప్రసక్తియే లేదు. ఇక బ్రాహ్మనిదేహము, ఇంద్రియ
ములు, ఉన్నేషనిమేషాది వ్యాపారముల జేయుచుండును.
కాని దానితో బ్రాహ్మన కెట్లగుబంధమును లేదు. దేహేంద్రి
యాది జడపదార్థమును మూఢు డాత్మగా భావించునుగాని
జ్ఞానియట్లు భావించడుగద! ఆత్మకాని దానినాత్మగాఁజూచుట
అజ్ఞ లక్షణము. ఆత్మ నాత్మగా గుర్తించుట బ్రాహ్మ
లక్షణము. ఇదియే యజ్ఞప్రాజ్ఞులలోని విశేషము. తర్కవ్యా
కరణాది శాస్త్రములందు గృతపరిశ్రమయై గుండుట సైత
ము ప్రాజ్ఞ లక్షణము గాఁజాలదు. ఇట్లు కానిచో కృషీవలుఁడు
సైతము ప్రాజ్ఞుఁడు గావలసివచ్చును. ప్రాజ్ఞుడనగాపండితుఁడు
పండియనగా నాత్మ జ్ఞానము. అది కలవాఁడె పండితుఁడు

వలస్యాపి ప్రాజ్ఞత్వా పత్యే” ప్రాజ్ఞో హి పణ్డితః. పణ్డా చాత్మజ్ఞానమ్. బ్రాహ్మణః పాణ్డిత్యన్నిర్విద్య బాల్యేన తిష్ఠాసేదీతి శ్రుతేః. తస్మాద్య ఏవమాత్మానం న జానాతి తస్య కర్మణ్యేవాధికారః. తథా చ గీతం భగవతా, “కర్మణ్యేవాధికారస్తే మా ఫలేషు కదాచన | కురు కర్మైవ తస్మాత్త్వం పూర్వైః పూర్వతరం కృతమ్ | నియతం కురు కర్మ త్వం కర్మ జ్యాయోహ్య కర్మణ ఇత్యాది.

20. ఇదం చ కర్మ బంధకం మోచకమనుభయాత్మకం

“బ్రాహ్మణః... తిష్ఠాసేత్” అను శ్రుతివచన మీయర్థమును సూచించుచున్నది. కావున పర్యవసానముగా నెనడిట్లాత్మ తత్త్వమును గుర్తింపడో అట్టివానికి గర్మలయందె యధికారము. గీతలలో భగవానుడు “కర్మణ్యేవా... కదాచన” (నీకు గర్మల ననుష్ఠించుటకె యధికారము. గాని ఫలములను గోచుటలోగాదు.) “కురుకర్మైవ... తరంకృతం (పూర్వములగు జనకాదిముముక్షువు లీకర్మననుష్ఠించిరి. నీవు సైతము చిరింతన మగు నీకర్మమార్గము నవలంబింపుము.)” “నియతం... అకర్మణః (నీవు శాస్త్రోపదిష్టమగుకర్మ ననుష్ఠింపుము. కర్మను మాని వేయుటకంటె ఫలాభిసంధిరహితముగ ననుష్ఠించుట చాల శ్రేష్ఠము.)” అని యుద్ఘోషించియున్నాడు.

20. ఈకర్మబంధకమనియు, మోచకమనియు, ననుభయాత్మకమని(ఈరెండురకములలోఁ జేరనిది)యు మూఁడువిధ

చేతి త్రివిధమ్.తత్ర సకామం బంధకం,నిష్కామం మోచకం
భిక్షాటనాదికం శారీరం కేవలమనుభయాత్మకమ్,న హి శరీర
స్థితిమాత్రఫలకం భిక్షాటననాదేయపానాదికం కర్మ కుర్వన్వ్యతి
ర్భద్యతే పుణ్యేన పాపేన వా.అతఏవ స తత్కర్మ కర్మేత్సు
చ్యతే. తత్కర్మాపి పరమహంసపరివ్రాజకః కర్మీతి నోచ్యతే.
పారిశేష్యాద్విహితం ప్రతిషిద్ధం వా కర్మ యః కరోతి స ఏన
కర్మేత్సుచ్యతే.తత్రాపి యో నిష్కామం విహితం కరోతి స
యోగీత్యేనోచ్యతే.“యోగః కర్మసు కాశల”మితి గీతావచ
నాత్,అప్యైవ యోగినశ్చిత్తశుద్ధ్యాదిద్వారా క్రమముక్తిః.

ములుగా నున్నది. అందుఫలాభిలాషతోఁ గూడినది బంధకము.
నిష్కామమైనది మోచకము భిక్షాటనాదికమగు కేవలశారీ
రకకర్మ యనుభూతాత్మకము. అనగా-బంధకమును మోచక
మునుగూడ కానిది. కేవలము శరీరము నిలచుటమాత్రమే
ప్రయోజనముగాగల భిక్షాటన, సదీజలపానాది కర్మ ననుష్ఠిం
చునట్టిచుట్టి పుణ్యముచేగాని, పాపముచేగాని బంధింపఁబడుట
లేదుగద! కావుననే యిట్టి (బంధకము మోచకముగూడకాని)
కర్మ నిజముగా గర్మయేగాదు. అట్టికర్మను జేయువాఁడు
నిజముగా కర్మి అగును. పారిశేషన్యాయముచే శాస్త్రవిహిత
మైనట్టి త్రేణి-ప్రతిషిద్ధమైనట్టికర్మ నెవడనుష్ఠించునో, వా డే
గర్మియనబడును. అందుచు “యోగఃకర్మసుకాశలమ్” అను
గీతావచనముననుసరించి విహితకర్మను నిష్కామముగ నను

21. యస్తు సకామం విహితం కరోతి స ధూమాది
 మార్గేణ చంద్రలోకం గత్వా పునరావర్తతే. స ఏవ కర్మీత్యు
 చ్యతే, యస్తు ప్రతిషిద్ధకారీ స నరకం ప్రాప్నోతి. యోగీ చ
 యదీహైవ పరమాత్మానం సాక్షాత్కూర్యాత్ తర్హి స బ్రహ్మై
 వ భవేత్, యది తు పారోక్ష్యేణ బ్రహ్మవిద్యాత్ తర్హి అర్చిరా
 దిమార్గేణ బ్రహ్మలోకం గత్వా తత్ర బ్రహ్మత్మసాక్షాత్కా
 రం లభ్యా ద్విపరార్థావసానే బ్రహ్మణా సహముచ్యేత, బ్రహ్మ
 ణా సహ తే సర్వే సమ్ప్రాప్తే ప్రతిసజ్చరే, పరస్యాస్తే కృ
 తాత్మానః ప్రవిశన్తి పరం పదమితి వచనాత్, తదేవం యో

ష్ఠించువాడు 'యోగి'యని నెప్పబడును. ఇట్టియోగి కే చి త్త
 శుద్ధ్యాదిద్వారమున గ్రమముక్తి లభించును.

21. ఎవడు ఫలాపేక్షగలవాడై విహితకర్మ ననుష్ఠిం
 చునో, వాడు ధూమాదిమార్గమున చంద్రలోకమున కేగి
 కొంతకాలమునకు మరల భూమిపై బుట్టును. ఇతఁడే కర్మయన
 బడును. నిషిద్ధకర్మ ననుష్ఠించువాడు నరకమును బొందును.
 యోగియన్ననో ఇచట (ఈజన్మమున)నే పరమాత్మ సాక్షా
 త్కారము గలవాడగుచో బ్రహ్మభూతుఁడైయుండును. అట్లు
 గాక పరోక్షముగమాత్రమే బ్రహ్మవస్తువును దెలిసినవా
 డగుచో, నర్చిరాదిమార్గమున బ్రహ్మ (హిరణ్యగర్భ) లోక
 మున కేగి యచట పరబ్రహ్మసాక్షాత్కారమును బడసి,
 బరార్థద్వయకాలపరిసమాప్త సమయమునం దాబ్రహ్మతో
 సహముక్తుడగును. "బ్రహ్మణా సహ... పరంపదం" అను నచన

గినామర్చిరాదిమార్గః సుకృతినాం ధూమాదిమార్గః దాష్కృతినాం సరకాదిమార్గశ్చేతి మార్గత్రయం శ్రుత్యారూఢమ్.

22. యోగశ్చ నిష్కామకర్మానుష్ఠానలక్షణః ప్రథమః, తత్రైవాసన్న్యాసినామధికారః, యమనియమాద్యనుష్ఠానలక్షణో ద్వితీయః, తత్ర సన్న్యాసినామేవాధికారః, సన్న్యాసంచ గృహస్థ ఏవ స్వీకుర్యాదితి న నియమః, కిన్తు విరాగీ బ్రహ్మచారీ గృహస్థో వా స్వీకుర్యాదేవ. బ్రహ్మచర్యాదేవ ప్రప్ర

మీయర్థమును బోధించుచున్నది. ఈవిధముగ యోగుల కర్చిరాదిమార్గమనియు, సకామకర్మానుష్ఠాతలకు ధూమాదిమార్గమనియు, బాపులకు సరకమార్గమనియు మూడు మార్గములు శ్రుతియందు ప్రసిద్ధములై యున్నవి.

22. యోగము రెండువిధములుగానున్నది. అందు మొదటిది నిష్కామముగ నియతకర్మననుష్ఠించుటయే. సన్న్యాసులు గానివార లీయోగమునందుమాత్రమే యధికారులగుదురు. యమనియమాది రూపముగునట్టి యోగము రెండవది. ఇందు సన్న్యాసులకుమాత్రమే యధికారము. సన్న్యాసమును గృహస్థు మాత్రమే స్వీకరించవలెనను నియమములేదు. మరేమన, వైరాగ్యముగలవాడగుచో బ్రహ్మచారియైనను స్వీకరింపవచ్చును. “బ్రహ్మచర్యాదేవ...ప్రప్రజేత్ (బ్రహ్మచర్యము నుండిగాని, గార్హస్థ్యమునుండిగాని ఎప్పుడు వైరాగ్యముదయించునో అపుడే సన్న్యాసింపవచ్చును)” అని శ్రుతి యుపదేశించుచున్నది. యమము, నియమము, ఆసనము, ప్రాణాయామము,

జేత్ గృహద్యా. “యదహరేవ విరజేత్తదహరేవ ప్రవ్రజే”దితి శ్రుతేః యమనియమప్రాణాయామప్రత్యాహారధ్యానధారణా సమాధిలక్షణాష్టాంగస్స యోగశ్చ కర్తవ్య దేహేంద్రియప్రాణమనోనిర్వర్త్యత్వాద్యమ్నాదీనామ్.

23. తత్రయమా ద్వాదశ, అహింసా సత్యమస్తేయమసంగో హీరసంచయః, ఆస్తిక్యం బ్రహ్మచర్యం చ మానం స్థైర్యం క్షమాభయమితి నియమాశ్చ- ద్వాదశ బాహ్యశౌచమాభ్యంతరశౌచం జపస్తవో హోమశ్శ్రద్ధా చాతిథ్యమీశ్వరా

ప్రత్యాహారము, ధ్యానము, ధారణ. సమాధియనునట్టి యెనిమిదియంగములతోఁగూడిన యీ యోగము సైతము దేహము, ఇంద్రియములు, బ్రాణము, మనస్సునను వానిచే నిర్వర్తింపదగియుండుటంజేసి-కర్మలోనే యంతర్భూతమగుచున్నది.

23. అందు యమమనునది-అహింస, సత్యము, అస్తేయము, అసంగము, హీ, అసంచయము, ఆస్తిక్యము, బ్రహ్మచర్యము, మానము, స్థైర్యము, క్షమ, అభయము అను పండ్రెండు బేధములతో నొప్పుచున్నది. నియమము సైతము-బాహ్యశౌచము, అభ్యంతరశౌచము, జపము, తపస్, హోమం, శ్రద్ధ, ఆతిథ్యము, ఈశ్వరార్చనము, తీర్థాటనము, పరోపకారచింతనము, తృప్తి, ఆచార్యసేవయను పండ్రెండువిధములుగ నున్నది. ఆసనములు కూర్మము, భద్రము, పద్మము, మయూరము, సిద్ధము, శివము మున్నగునానాభేదములనొప్పుచున్నవి. ప్రాణాయామము

ర్చనం తీర్థాటనం పరాధోహతుష్టిరాచార్యసేవసమితి. ఆసనాని కూర్మభద్రపద్మమయూరసిద్ధశవాదీని బహూని సంతి. ప్రాణాయామ స్త్రివిధః, రేచకః పూరకః కుంభక శ్చేతి, ఇంద్రియాణాం హృదశ్చ విషయేభ్యస్సకాశాత్ప్రతినివర్తనం ప్రత్యాహరః, ధ్యేయత్యేన మనసి కల్పితస్య వస్తునశ్చింతనం ధ్యానం, తస్మిన్నేవ వస్తుని మనసస్థిరం స్థాపనం ధారణా, సమాధిశ్చిత్తసమాధానం, స చ ద్వివిధః. సవికల్పకో నిర్వికల్పక శ్చేతి, సవృత్తికస్స వికల్పకః నిర్వృత్తికో నిర్వికల్పకః—ఇతి.

24. యదత్ర నియమేషుం క్తమీశ్వరార్చనం తద్బాహ్యం యత్తు ధ్యానం తదాంతరమీశ్వరార్చనమితి వివేకః.

మము—రేచకము, పూరకము, కుంభకమునని ద్రివిధము. ప్రత్యాహరమనగా—ఇంద్రియములను, మనస్సును విషయములనుండి విరమింపుట. ధ్యానమన—మనస్సునందు ధ్యేయముగ కల్పించుకొనినవస్తువును జింతించుట. ధారణమన అట్టి ధ్యేయవస్తువునగు మనస్సును స్థిరముగ నిలుపుట. సమాధియనగా—చిత్తసమాధానము. ఇచ్చుది సవికల్పకమనియు, నిర్వికల్పకమనియు రెండవిధములుగ నుండును. అందునృత్తివిశిష్టమైనది అనగా—త్రిపుటితోగూడినది సవికల్పకమనబడును. వృత్తిరహితమైనది నిర్వికల్పక మననొక్కము.

24. పైనఁబేర్కొనఁబడిన నియమములతో సంతర్భూతమగు నీశ్వరార్చనము బాహ్యమనియు, ధ్యానము అంతరం

ద్వివిధస్య చాస్య భక్తియోగ ఇతి వ్యవహారః, తస్మాద్భక్తి
యోగోపి కర్తవ్యః. దేహేంద్రియాదినిర్వర్త్యత్వాద్భక్తియోగ
స్య. దేహేంద్రియాదిచేష్టాహి కర్మ, తత్ర బాహ్యమిశ్వరార్చ
నం నామ విష్ణోదిప్రతిమారాధనం తదేన గృహస్తస్య నిత్య
కర్మతయా విహితం. తత్ర యద్యపి సన్న్యాసినాం నాస్థ్యధికారః
తథాపి మతగురూణాం సన్న్యాసినాం తద్దర్శనాదస్త్యేవాధి
కార ఇతి గమ్యతే, యద్వా అంతరీశ్వరమారాధయితుమశక్తా
నాం విరక్తానాం సన్న్యాసినాం తావత్తత్రేవాధికార ఇతి,

గికమగు నీశ్వరార్చనమనియు గ్రహించునది. ఈరెండురీతుల
ఈశ్వరార్చనయు భక్తియోగమని వ్యవహరింపబడును. ఈ
భక్తియోగముగూడ కర్మలోనే జేరుచున్నది. ఏలనన-
దేహేంద్రియాదివ్యాపారములచే నిర్వర్తింపబడు దానినేగదా
'కర్మ'యని వ్యవహరించుచున్నాము. భక్తియోగమునైత
మిట్లు దేహేంద్రియాది నిర్వర్త్యమే యగుచున్నది. కావున
నిదియుగర్మమే. అందు విష్ణోదిప్రతిమల నారాధించుట
బాహ్యమగు నీశ్వరార్చనము. ఇదియే గృహస్థునకు నిత్య
కర్మగా విధింపబడినది. సామాన్యముగఁ జూచితినేని యిందు
సన్న్యాసుల కధికారము లేదనితోచును. కాని బాగుగపరికింపి-
చుచో మతగురువులగు సన్న్యాసులలో నీబాహ్యపూజావిధా-
నము సదాచారముగ నుండుటంజేసి యిందు సన్న్యాసులకు సైత
మధికారము గలదనియే దోచుచున్నది. లేక-కేరలము మాన

ఆభ్యంతరమీశ్వరార్చనం నామ మనసి స్వాభీష్టం దేవతా
విగ్రహం కల్పయిత్వా మానసికై రేవ పత్రపుష్పఫలాదిభిస్తస్య
పూజనమ్, యద్యపి గృహస్థోపి మానసికపూజాం కుర్యాదేన.
తథాపి విక్షిప్తచిత్తస్య తస్య తదసంభవాన్నాస్తి తత్ర గృహ
స్థస్యాధికార ఇత్యుక్తమ్. తస్మాదస్మిన్నపి భక్తియోగే వి
క్షిప్తస్యైవ యతేరధికార ఆభ్యంతరే.

25. అగ్రతేదం తత్త్వమ్. అజితాత్మనః పురుషార్థాసిద్ధి
స్సర్వైరపి పురుషార్థకామిభిర్జితాత్మభిర్భవితవ్యమ్. స చాత్మ

సికముగ నీశ్వరారాధనముఁజేయ శక్తిజాలనివిరక్తులగు సన్యా
సులకీ గృహపూజావిధానమునందె యధికారమని యైనఁ
జెప్పవలసియున్నది. ఇక మనస్సునందు తనకభీష్టమగు దేవతా
మూర్తిని నిలుపుకొని మానసికములగు పత్రపుష్పఫలాదులతో
నామూర్తిని పూజించుటయే మాభ్యంతరమగు నీశ్వరార్చ
నము. గృహస్థుడు సైతమీయాభ్యంతరపూజను సలుపవచ్చును.
'కాని బహువిధములగు సాగసారికవిషయములచే విక్షిప్తచిత్తు
డైయుండు నాతనికిది దుర్ఘటముగావున ముందు గృహస్థుల
కిందధికారము లేదని నెప్పుడుఁబడినది. కావున నీయాభ్యంతర
భక్తియోగమునందు సైతము విరక్తుడగు సన్యాసికే యధి
కారము.

25. ఇది గుండలిరహస్యము. సమనగా-ఆత్మజ
యము లేనివారికి పురుషార్థము (మోక్షము)

జయశ్చతుర్విధః దేహజయ ఇన్ద్రియజయః ప్రాణజయశ్చైత్ర
 జయశ్చైతి,తత్ర పూర్వపూర్వజయవత ఏవోత్తరజయసిద్ధిః
 తావద్దేహజయః కర్తవ్యః. దేహజయోనామ యథేచ్ఛం విహ
 రతో దేహస్యైకస్మిన్ కర్మణ్యవస్థాపనం.యద్యపి పశుమా
 రాదయః స్వదేహం పశుహననాదౌ వ్యవస్థాపయన్తి తథాపి
 న స దేహజయః.విహితే కర్మణి దేహవస్థాపనస్యైవ దేహ
 జయత్వాత్.తస్మాత్ప్రవృత్తి స్వభావతయా స్వత ఏవ కుత్ర
 చిత్కర్మణి వ్యగ్రం దేహం తావత్పురుషకర్మణి విహితే

సిద్ధింపదుగాన పురుషార్థకాములగు బ్రతి వారును
 జితాత్ములగుట యత్యవశ్యకము. ఆత్మజయము-
 దేహజయమనియు, నింద్రియమనియు, ప్రాణజయమనియు,
 జిత్రజయమనియు నాల్గువిధములుగనున్నది. ఈజయము గ్రహ
 సాధ్యమేగాని ముందువానిజయింపక, దరువాతవాని జయిం
 చుట యసాధ్యము. కావున మున్నందు దేహజయమును సం
 పాదింపవలయును. దేహజయమనగా-యథేచ్ఛగా విహరించు
 శరీరము సొకనియతమగు కర్మయందు నిలుపుటయే. మాంస
 మునకై పశువుల వధించువారా యొక్కపనియందే తమదేహ
 మును నియమించుచున్నను నది దేహజయముకాదు. బాగుగ
 పరిశీలించితిమేని శాస్త్రవిహితమగు కర్మయందు శరీరమును బ్ర
 వర్తింపజేయుటయే దేహజయమగును. కావునప్రవృత్తిస్వభావ
 మగుటజేసి స్వయముగనే విధినిషేధముల నాదరింపక యేదేని

సాపయేత్. ఏవం విజితదేహః స్వతపవ శబ్దాదివిషయన్యగ్రాన్
శ్రోత్రాదీన్విహితేషు వేదశ్రవణాదిషు నియమయేత్తతోన్యేంద్రి
యజయస్యాత్. ఏవం జితేంద్రియః ప్రాణాయామం విధాయ
ప్రాణజయం సంపాదయేత్. న హి ప్రాణాయామం వినా
ప్రాణో జేతుం శక్యతే. అస్మింశ్చ ప్రాణజయే సన్న్యాసినా మే
వాధికారః, ప్రాణాయామినామూర్ధ్వరేతస్కృతయా భావ్యత్వా
త్. యద్యపి గాయత్రీమంత్రోచ్ఛారణపర్యంతకాలప్రాణా
యామో గృహస్థస్యాపి విషయః, తథాపి దీర్ఘకాలికప్రాణా

యొక కర్మయందు లగ్నమగుచుండు దేహమును బురుషుఁడు
బ్రహ్మత్వపూర్వకముగ విహితకర్మలందుఁ బ్రవర్తింపఁ జేయు
నలయును. ఇట్లు దేహజయమును సంపాదించినపిదప శబ్దస్ప
ర్శాదివిషయములందు స్వేచ్ఛాసంసక్తములై యుండు శ్రోత్రత్వ
గాదీంద్రియములను వేదశ్రవణాదివిహితములందు నియమింపనల
యును. ఇట్లు జితేంద్రియై న్నవాక్షప్రాణాయామమును చేసి ప్రా
ణజయమును సంపాదింపగల్గును. ఏలయున, ప్రాణాయామము జేయు
చుక ప్రాణజయము శక్యముగాదుగద! ప్రాణాయామము జేయు
వామూర్ధ్వరేతస్కృతముగానుండవలెగాన ఈ ప్రాణజయములో స
న్న్యాసులకు మాత్రమే యాధికారము. గాయత్రీ మంత్రోచ్ఛారణ
సమకాలమునఁ జేయు లఘుప్రాణాయామము గృహస్థులకు మే
తము స్నానసంధ్యావందనాది కర్మాంగముగ ప్రసక్తమగుచుం
డును. కాని దీర్ఘకాలిక ప్రాణాయామము మాత్రము గృహస్థ
విషయకముగాని చాలియునది. ఇట్లు ప్రాణ నిరోధరూపమగు

యామో న తస్య విషయ ఇతి వేద్యమ్. ఏవంసతి ప్రాణజయే
 ప్రాణనిరోధాత్మకే మనోజయస్సంభవతి, సత్తోర్హ్యచ్ఛాన్వసని
 శ్వాసయోః ప్రాణవృత్త్యోః మనస్తత్త్వద్విషయాన్ కామయతే
 సుఖేన, ఏవం జితమానసః జితేంద్రియో భవతి, మనఃప్రవృత్తి
 పూర్వకత్వాదింద్రియవ్యాపారస్య. న హి మనసి శబ్దవ్యక్తే
 చక్షురున్మీలితమపి రూపం గృహ్యతి. ఏవం జితేంద్రియో జిత
 దేహశ్చ భవతి॥ ఇంద్రియవ్యాపారపూర్వకత్వాద్దేహవ్యాపా
 రస్య. చక్షుషా త్వచా వా పురుషో ఘటం గృహీత్వా హి
 హస్తాభ్యాం గృహ్యతి:- న చ హస్తాదయః కర్మేంద్రియాణ్యేవ

ప్రాణజయము లభించినపుడే మనోజయము సంభవించును.
 ఏలయన ప్రాణవృత్తులగు నుచ్ఛ్వాస నిశ్వాసము లున్నంత
 వరకే గదా యాయావిషయములను సులభముగ మనస్సు
 గోరుచుండుట! ఇట్లు మనస్సును జయించినవాఁడు జితేంద్రియ
 డగును. ఏలయన చక్షురాదీంద్రియములు నెరపు వ్యాపార
 మంతయు మనస్సుపై ఆధారపడియుండును. మనస్సు శ్రవణేం
 ద్రియముతోఁజేరి శబ్దమును గ్రహించునమయమున కన్ను
 దెఱువఁబడియున్నను నీలపీతాదిరూపముల గ్రహింపజాలదు
 గద! ఈవిధముగ నే శరీరవ్యాపారమంతయునింద్రియవ్యాపారా
 దీన మగుటంజేసి జితేంద్రియుఁడగువాఁడు జితదేహుఁడగును.
 చక్షురింద్రియముచేఁగాని, త్వగింద్రియముచేఁగాని ముందు
 తెలిసికొనియేగదా పిదప హస్తములచే గ్రహింపగడంగును!

న దేహ ఇతి వాచ్యమ్. కర్మేంద్రియాణాం దేహపవాంతర్భా
వాత్. తస్మాన్ననోజయవతస్సులభా అపీంద్రియజయూదయః మ
నోజయం ప్రత్యుపాయభూతా ఏవేతి కృత్వా తావద్దేహ
జయాయ నిష్కామకర్మానుష్ఠానమవశ్యం కర్తవ్యమ్. మత్తస్య
దేహజయో దుష్కర ఇత్యభిప్రాయాదేన ఏకాదశ్యుపవాసా
దికం విహితం. కూర్మాసనాదీన్యపి దేహజయార్థాన్యేవ. న హి
జితేష్యపి దేహాదిషు కదాచిత్కోపి విశ్వాసం కుర్యాత్. యేన
జితదేహస్య సన్నాస్యినః పునర్దేహజయార్థమాసనవిధానం వ్యర్థ
మితి చోద్యేత.

హస్తాదులు సైతముకర్మేంద్రియములేగాని దేహముగాదుగదా
యని శంకింపవలదు. కర్మేంద్రియములన్నియు దేహములో
జేరిన వేగద! కాగా మనోజయముగలవాని కింద్రియజయూదులు
సులభములే యైనను మనోజయమునకివి సాధనభూతములగు
టంజేసి మున్నుండు దేహజయమునకై నిష్కామకర్మానుష్ఠాన
మవశ్య కర్తవ్య మగుచున్నది. మదించియున్నవానికి దేహ
జయము దుష్కరమను నభిప్రాయముతోనే నేకాదశ్యాదులం
దుపవాసము విహితమైనది. కూర్మాసనాదులుసహితము దేహ
జయమున కుద్దేశింపఁబడిన వే. ఈదేహము మిక్కిలి దుర్దాంత
మైనట్టిది. దీనినొకప్పుడు జయించినను అంతటితో నమ్మియుం
డుట కవకాశములేదు. ఎప్పటికప్పుడు దానిని శిక్షించి సరి
యైన మార్గములోనుంచు టావశ్యకము. ఈరహస్యమును

26. ఏవం జితాత్మనే స్వముపపన్నాయ శిష్యాయ
 వక్ష్యమాణలక్షణం జ్ఞానయోగముపదిశేత్ తత్త్వవిత్.యస్మి
 అనేవంవిధాయ మహావాక్యోపదేశం కుర్యాత్ సతేదేవ॥అజ్ఞా
 న్యాశ్రద్ధధానస్య శుద్ధం బ్రహ్మేతి యో వదేత్ |మహానరక
 జాలేషు స తేన వినియుజ్యత ఇతి శ్రుతేః,నను శ్రౌతపవాయ
 మర్థః న తు యాక్తిక ఇతి చేన్నేవమ్,అజ్ఞో హి కర్మణ్యాధి
 కృతః ప్రాప్య మహావాక్యోపదేశం చిత్తశుద్ధ్యభావాజ్ఞాన

గుర్తించితిమేని, విహిత కర్మానుష్ఠానముచే బూర్వమే జిత
 దేహుడైయుండు సన్యాసికి మఱల దేహజయార్థము గూర్చి
 సనాదుల విధించుట వ్యర్థమనుశంక గలుగజాలదు.

26. ఈవిధముగ జితాత్ముడై నతకడకలుగుదెంచిన
 శిష్యునకు తత్త్వవేత్తయగునాతఁడు ముందుసెప్పబోవు జ్ఞాన
 యోగము నుపదేశింపఁదగును. ఇట్టియోగ్యతలేనివానికి మహా
 వాక్యముల నుపదేశించువాఁడు పతితుడైతీరును. “అజ్ఞాన్యా
 శ్రద్ధధానస్య...వినియుజ్యతే(అజ్ఞానకును, శ్రద్ధావిరహితునకును
 బ్రహ్మతత్త్వము నుపదేశించువాడు మహానరకముల పాల
 గును.)” అనుశ్రుతి యీయర్థమును బోధించుచున్నది.
 ఈవిషయము శ్రుతిప్రాప్తమేగాని యుక్తిసిద్ధముగాదని శంకింప
 వలదు. అజ్ఞాతాదశలో కర్మాధికారియై యుండువాడు మహా
 వాక్యోపదేశమును బొందినచో సరియగు చిత్తశుద్ధి లేకపో
 వుటచే తత్త్వజ్ఞానము లభింపకుండుటయు, విహితకర్మానుష్ఠాన

మప్రాప్యైవ విహితకర్మత్యాగాత్పతతీత్యస్వార్థస్య చక్షాత్క
త్వాత్. కిచ్చ అజితాత్మా హి విద్యామదేనాభక్యభక్షణ
మగమ్యాగమనం చ కుర్వన్) మేణ తాం విద్యామసి విస్మృ
త్యాధఃపతేదేన, తస్మాజ్జితాత్మనః ప్రశాంతస్త్వైవాత్మవిద్యా
యామధికారః. అతఏవ శాంతో దాంత ఉపరత స్తితిక్షుస్స
మాహితశ్శద్ధావిత్రో భూత్వాఽఽత్మన్యేవాత్మానం పశ్యేదితి
శ్రూయతే, యద్యప్యపరతిశ్చిత్తవిక్షేపాభావ ఏవ స సన్న్యాస
ఇతి సిద్ధాంతస్తథాప్యసన్న్యాసినశ్చిత్తవిక్షేపాభావాభావామపరతి
స్సన్న్యాస ఇత్యుచ్యతే లక్షణయా॥ అతఏవ సన్న్యాసిన ఏవ జ్ఞా
నమార్గే వక్ష్యమాణేఽధికారః.

మును పరిత్యజించుటయు సగభవించి పతితుడగుననువిషయము
చక్షాత్క మేయగును. మఱియు నజితాత్ముడగువానికి
బ్రహ్మవిద్య నుపదేశించినచో నాతడాపిద్యామదముచే సభక్య
భక్షణము, అగమ్యాగమనము మున్నగువానిఁజేయుచు క్రమ
ముగ నావిద్యనుగూడ విస్మరించి యధఃపాతము నొందెడివాడను.
కాగా నాత్మజయము గలిగిన బ్రహ్మాంతఃసుమాత్రమే యాత్మ
విద్యయనం దధికారి కావుననే “శాంతో దాంత ఉపరత. . . పశ్యే
త్” అని శ్రుతియుపదేశించుచున్నది. ఈశ్రుతివాక్యములోని
యపరతిపదమునకు ‘చిత్తవిక్షేపము లేకుండుట’యే సహజ
మగు నర్థము. కాని సన్న్యాసమర్థము గాదనియే సిద్ధాంతము.
అయినను సన్న్యాసిగానివానికి చిత్తవిక్షేపము లేకుండుట యనం

27. యద్యపి గృహస్థస్య విప్రస్య వేదాధ్యయనసత్త్వా
దుపనిషదధ్యయనమపి సిద్ధమేవేతి వేదాంతాధికారోన్వేష
తథాపి న గృహస్థస్య బ్రహ్మమీమాంసాయామధికారః. న హి
వేదాంతాధ్యయనమాత్రసత్త్వే న బ్రహ్మమీమాంసాధికార
స్సంభవతి. తస్మాద్గృహస్థో వేదాంతా పఠిత్వా తదర్థమాపా
తతో జానాత్యేవాతపవ నిత్యానిత్యవస్తు వివేకసత్త్వాత్తస్య
ముముక్షౌ జాయతే. పశ్చాత్తన్నస్యైవ స బ్రహ్మమీమాం
సాం కుర్యాత్, బ్రహ్మమీమాంసా చ భగవతా బాదరాయ

భావితముగాన నుపరతిశబ్దమునకు లాక్షణికముగ సన్యాసమే
యర్థమని గ్రహించునది. కావున సన్యాసికే చెప్పబోవు జ్ఞాన
మార్గమునం దధికారము.

27. సామాన్యముగ జూచినచో గృహస్థుడగు బ్రా
హ్మణునకుఁగూడ వేదాధ్యయనకాలమునందంతర్భూతముగు
నుపనిషదధ్యయనము సైతము సిద్ధించియుండునుగాన వేదాం
తాధికారముండియేయున్నది. అయినను గృహస్థునకు బ్రహ్మ
మీమాంసయం దధికారము లేదు. వేదాంతాధ్యయనము
జేసినంతమాత్రమున బ్రహ్మమీమాంసయం దధికారము
సంభవించదుగద! అందువలన గృహస్థుఁడపనిషత్తులబఠించి దద
రమునాపాతమాత్రముగ గుర్తించును. తన్మూలమున నిత్యా
నిత్యవస్తు వివేకము గలుగుటంజేసి యాతనికి ముముక్షు (ముక్తి
సందిన లెననుకోరిక) యుదయించును. అనంతరము సన్యసించి

జేన కృతా అథాత్తో బ్రహ్మజ్ఞానేత్యాదిశ్చ తురధ్యామీ.
తద్భాష్యశ్చాకృత శ్రీశంకరాచార్యః. సభాష్యామస్తస్య
ఏవ వేదాంతశాస్త్రమితి వ్యవహారః. నైతావన్నాతేన
వేదాంతానామశాస్త్రత్వం శబ్దనీయం, వేదాంతకుసుమగ్రథ
నార్థత్వాచ్చారీరకసూత్రాణాం. తస్మాదధీతవేదాంతానామపి
గృహస్థానాం సశారీరకసూత్రాధ్యయనాధికారః, అతఏవ పా
ణినాపి పారాశర్యశలాలిభ్యాం భిక్షునటసూత్రయోరితి శారీ
రకసూత్రాణాం భిక్షుసూత్రత్వముక్తమ్. భగవద్గీతాధ్యయనే

బ్రహ్మమీమాంస (విచారము) కు బూనుకొన వలయును.
బ్రహ్మమీమాంసను భగవద్బాదరాయణమహర్షి 'అథాత్తో
బ్రహ్మజ్ఞానా'యను సూత్రముతో నారంభించి నాలుగధ్యాయముల గ్రంథముగ వెలయుచును. తద్భాష్యము శ్రీశంకరా
చార్య ప్రణేతమై ప్రసిద్ధినందించుచున్నది. భాష్యముతోగూడిన యా
బ్రహ్మమీమాంసకే వేదాంతశాస్త్రమని వ్యవహారము. ఉప
నిషద్వాక్యములు శాస్త్రమెట్లగునని శంకింపరాదు. విడివిడిగా
నున్న యుపనిషద్వాక్యముల నెడి పుష్పములనొక చారమునకు
గ్రుచ్చి నటుల శారీరకసూత్రము పూర్వపక్షసిద్ధాంతఫక్తికతో
సమన్వయపరిచుటంజేసి శాస్త్రత్వం సిద్ధించియున్నది. ఈ శాస్త్ర
మభ్యసించుటకు పనిపదధ్యయనంచేసినను గృహస్థులకధికారము
లేదు కావున నేవ్యాకరణసూత్రప్రణేతయగు పాణిని "పారాశర్యశ
లాలిభ్యాం భిక్షునటసూత్రయోః" అనుసూత్రమున శారీరకసూ

తే గృహస్థః పృథికరో త్యేవ, ఏవం భిక్షుసూత్రాధ్యయనాభావే
 పి గీతాధ్యయనేన గృహస్థః పితత్త్వం జానీయాదేవేతి కృత్వా
 కేచిద్గృహస్థస్యాప్యత్మవిద్యాధికారో స్తీతి బ్రువతే. ఏవం తత్త
 ద్భాషాప్రబంధాధ్యయనవశాత్తత్తద్భాషావిదస్స ర్వేపితత్త్వం
 విద్యురేవ, అతఏవ సర్వేషామపి జ్ఞానేస్తి స్త్రీశూద్రాదీనా
 మప్యధికార ఇతి శ్రీ శంకరాచార్య బోచక.

28. మమత్వేవం ప్రతిభాతి. యః ప్రశాంతో జితేం
 ద్రియశ్చ ముముక్షుయా తత్త్వం జిజ్ఞాసతి జ్ఞాతుం చ శక్నోతి,

త్రములను భిక్షు(సన్యాసి)సూత్రములను గన్దిశించి యున్నాడు.
 భగవద్గీతాధ్యయనమునందు గృహస్థునకు సైత మధికారము
 గలదు. పైనఁజెప్పినరీతిని భిక్షుసూత్రముల నధ్యయనము
 సేయుటకధికారము లేకపోయినను భగవద్గీతాధ్యయనముచే
 గృహస్థుఁడు తత్త్వజ్ఞానమును సంపాదించవచ్చునని యేర్పడు
 చుండుటచే గృహస్థునకుఁగూడ ఆత్మవిద్యాధికారము గలదని
 కొందఱు సెప్పచున్నారు. ఇట్లే ఆయాభాషలలోని ప్రబంధము
 లను పఠించుటమూలమున నాయాభాషలఁ బఠించుచుముగల
 వారందరును తత్త్వజ్ఞానమును బడయవచ్చును. కనుక నే స్త్రీ
 శూద్రాదులతో సహా సర్వులకును జ్ఞానమునందధికారము గల
 దని శ్రీ శంకరాచార్యులు పలికిరి.

28. నాకుమాత్రమిట్లుతోచుచున్నది. ఎవడు ప్రశాం
 తుడై, జితేంద్రియుడై ముక్తి నందు తలంపుతో దత్త్వమును

స యేన కేనాపి విధినా తత్త్వం జానీయాదేవ, జ్ఞాతే తు తత్త్వే
కూపభానకన్యాయేన శాస్త్రాతిక్రమణజన్యపాపస్య నిర్మూలం
నాశసద్భావాదీతి. తస్మాత్తత్త్వజ్ఞానోపయోగిచిత్తశుద్ధ్యత్ప్ర
త్తిర్థం నిష్కామకర్మానుష్ఠానలక్షణం కర్మయోగం గృహస్థః-

శ్రీ శ్రీ శ్రీ

దేలియగోరునో, అట్లుదేలియసమర్థుడై గూడనుండునో యట్టి
వాఁడేవిధముగ నైనను తత్త్వజ్ఞానమును సంపాదించి తీరును.
తత్త్వజ్ఞానముదయించినతోడనే-బావినిత్రవ్వినపుడు శరీరమున
కంటుకొనినపంక మాబావిలోనినీటిచేతనే బ్రతౌళితమగునట్లు-
శాస్త్రాతిక్రమణజనితమగు పాపముసమూలముగ నున్మూలిత
మగును. సర్వవసానములో-తత్త్వజ్ఞానోపయుక్తమగు చిత్త
శుద్ధి గల్గుటకై నిష్కామ కర్మానుష్ఠానరూపమగు కర్మ
యోగమును గృహస్థుఁడును, వస్తాంగ యోగానుష్ఠానరూప

శ్రీ శ్రీ శ్రీ

అష్టాంగయోగానుష్ఠానలక్షణం కర్మయోగం యతిశాస్త్రవశ్యం
కుర్యాదితి సజ్జేపః.

ఇతి మోక్షప్రాసాదస్య ప్రథమంకర్మసోపానమ్

(శ్రీ) హయగ్రీవార్పణమస్తు

విరోధికృత్ ఫాల్గుణబహుళ ప్రతిపత్

మగు యోగమును సన్యాసియు దప్పక చేయవలయునని
సారాంశము.

ఇది మోక్షప్రాసాదముయొక్క కర్మసోపాన మనెడి

ప్రథమ సోపానము.

(శ్రీ) హయగ్రీవార్పణమస్తు

విరోధికృన్నామసంవత్సర ఫాల్గుణ బహుళ

పాడ్యమినాడు రచింపబడెను.

ఆంధ్రవివరణకర్త

‘పూర్వమిమాంసప్రవీణ’ సన్నిధానంలక్ష్మీనారాయణమూర్తి

మునిసిపల్ హైస్కూలు పండితుడు

విజయవాడ

కోటేశ్వరప్రెస్, నరసరావుపేట.

శ్రీ హ య గ్రీ వా య న మః

అథ

మోక్షప్రాసాదస్య

ద్వితీయః జ్ఞానసోపానమ్

1. ద్వావేన పదార్థౌ ఆత్మా అనాత్మా చేతి.న చ
పరమాత్మేతి తృతీయః పదార్థోస్తీతి వాచ్యమ్.న ఆత్మేతి
శ్రుత్యాపరమాత్మనవీవాత్మత్వాత్.న చత్వర్థి జీవస్తృతీయో
స్తీతివాచ్యమ్.జీవాత్మనోరభేదాత్ ‘అనేనజీవేనాత్మనానుప్రవి’
శ్యేతిశ్రుతేః.తయోరాత్మానాత్మనోరవగతిర్జ్ఞానం,తచ్ఛాత్మా

1. ఆత్మయనియు, అనాత్మ (ప్రపంచము) యనియు
రెండుపదార్థములుగలవు. పరమాత్మయను మూడవపదార్థము
గలదనుట సరిగాదు. ఏలయున-“న ఆత్మా”అను శ్రుతిననుస
రించి పరమాత్మయే ఆత్మయని తెలియుచున్నది. కావున
నీరెండును వేర్వేరుపదార్థములు గాజాలవు. జీవుడను వేరొక
పదార్థముగలదనుటయు భ్రమయే. కారణమేమన “అనేనజీవే
నాత్మనానుప్రవిశ్య” అను శ్రుతిననుసరించి జీవుడాత్మకన్న
భిన్నుడుగాడని విదితమగుచున్నది. ఈయాత్మానాత్మలనెఱుం
గుటయే జ్ఞానమనబడును. ఈజ్ఞానము ఆత్మానాత్మలలక్షణ
ములపై ఆధారపడి యున్నది. లోకమున సయితము కంట

నాత్మనోర్లక్షణాధీనం.న హి కంబుగ్రీవాదిలక్షణమవిజ్ఞాయ
కోపి ఘటం జానాతి.

2. తచ్చ లక్షణం స్వరూపం తటస్థం చేతి ద్వివిధం.తత్ర
స్వరూపలక్షణమాత్మనస్సచ్చిదానందం “సత్యం జ్ఞానమనన్తం
బ్రహ్మ.విజ్ఞానమానందం బ్రహ్మేతి చ శ్రుతేః.జగజ్జన్మస్థితి
లయకారణత్వమాత్మనస్తటస్థలక్షణం.”యతో వా ఇమాని
భూతాని జాయంతే.యేన జాతాని జీవంతి,యత్ప్రియన్త్యభి
సంవిశంతి.తద్బ్రహ్మేతి శ్రుతేః.అన్యతం జడం దుఃఖిజ్ఞా
నాత్మనస్వరూపం.కార్యత్వం తు తటస్థలక్షణమనాత్మనః.

గ్రీవాదిలక్షణము నెఱుంగక యెవఁడుగాని ఘటాదివస్తువులను
గుర్తింపజాలడుగద!

2. ఆలక్షణముగూడ స్వరూపలక్షణమనియు, తటస్థ
లక్షణమనియు రెండువిధములుగ నుండును. అందు “సత్యంజ్ఞాన
మనన్తంబ్రహ్మ” “విజ్ఞానమానన్తంబ్రహ్మ” అను శ్రుత్యను
సారము సచ్చిదానందమే ఆత్మకు స్వరూపలక్షణమని తెలియు
నది. ఇక ‘జగత్తుయొక్క సృష్టిస్థితిలయములకు కారణమై
యుండుట’ ఆత్మకు తటస్థలక్షణము. “యతోవా...తద్బ్ర
హ్మ”అను శ్రుతివలన నీయర్థము సిద్ధించుచున్నది. ఇట్లే-అన్యత
జడదుఃఖాత్మకమైయుండుట అనాత్మరూపమగు ప్రపంచము
నకు స్వరూపలక్షణము, కార్యత్వము - అనగా - ఇతర
వస్తువులనుండి పుట్టినదై యుండుట తటస్థ లక్షణము.

3. కారణత్వాదేవాత్మా సత్యః, కార్యత్వాదేవానా
త్మాఽన్యతః. యథా కారణత్వాస్మృత్తికా సత్యా, కార్యత్వా
దటాదిరన్యతః. “వాచారంభణం వికారోనామధేయం మృత్తి
కైత్యేన సత్య”మితి శ్రుతేః.

4. ఆత్మనా చానాత్మా వేద్యత ఇత్యాత్మా జ్ఞానస్వ
రూపః, జడ స్త్వనాత్మాన చాత్మాపి మనసాఽనాత్మనా

ఆత్మకు సత్యజ్ఞానానందములు స్వరూప లక్షణమనియు, అనా
త్మకు అన్యతజడదుఃఖములు స్వరూపమనియు పైన పేర్కొన
బడినది. ఈయాత్మానాత్మస్వరూపములిక. క్రమక్రమముగ
వివరింప బడును.

3. కారణముగావున నే యాత్మ సత్యమైనది. కార్యముగు
టం జేసియే యనాత్మభూతమగు ప్రపంచమన్యతము. మృత్తునుండి
ఘటశరావాదులుబుట్టుచున్నవి. అందుకారణమగు మృత్తుసత్య
మనియు, కార్యములగు ఘటశరావాదిరూపము అన్యతము
అనియు మనకు తెలియును. ఈచుర్థము నే “వాచారంభణం...
సత్యం” అను శ్రుతిసమర్థించుచున్నది.

4. ఆత్మచే అనాత్మ తెలియబడుచున్నదిగాన ఆత్మ జ్ఞాన
స్వరూపము, అనాత్మ జడము. ఇచటకొందరు—“మనస్సైవాను
ద్రష్టవ్యం” అనుశ్రుతి యాత్మాసాక్షాత్కారమునకు అనాత్మ
నస్తువగు మనస్సుసాధనమని బోధించుచున్నది. ఐనపుడు
తెలుసుకొనునదిగాన మనస్సే జ్ఞానస్వరూపమనియు, తెలియ

వేద్యతే. మనుసై వానుద్రష్టవ్యమితి శ్రుతేరితి వాచ్యం, మనసా
య ఆత్మానం వేత్తి స ఆత్మైవేతి. అతఏవ స్వయంజ్యోతిరా
త్మోజ్ఞానం సర్వావభాసకం స్వప్రకాశశ్చ. స హి జ్ఞానమన్యేన

బడునదిగాన ఆత్మయే జడమనియు నేలచెప్పరాదు? అని శంకింప
వచ్చును. సమాధానమునువినుడు—మనస్సుచే ఆత్మ తెలియ
బడు ననువిషయము సరియైనదే. కాని అట్లాత్మను తెలుసు
కొనునది ఆత్మయేకాని మనస్సుకాదు. తెలుసుకొనుటలో
మనస్సు ఉపకరణముమాత్రమే. కావుననే యాత్మ స్వయం
జ్యోతీ రూపముగ పేర్కొనబడినది. జ్ఞానము సర్వమునుప్రకా
శింప జేయునదిమాత్రమేగాక స్వప్రకాశముగూడ నై యు
న్నది. అనగా—తానుప్రకాశించుట కితరా పేక్ష గలదిగాక
తనకుతానై ప్రకాశించునది. జ్ఞానముగూడ మఱియొకదాని
సాహాయ్యముచేప్రకాశించునని చెప్పినచో దానిని ప్రకాశింప
జేయుటకు మఱియొకటియు, తత్ప్రకాశమునకు వేరొకటియు,
ఇట్లనంతముగ ప్రకాశకనస్తువుల నంగీకరింపనలసినచ్చి అనవసా
దోపము సంక్రమించును. ఇట్లు జ్ఞానస్వరూప మగుటనుబట్టి
గూడ ఆత్మ ఇతరముచే తెలియబడునదిగాదు. ఇందుపై మఱి
యొకశంక బయలుదేరుచున్నది. ఏమనగా—ఆత్మజ్ఞాతయే
(తెలుసుకొనువాడే)గాని జ్ఞానము (తెలివి) గాదుగద.—కాగా
పైనచెప్పినట్లు స్వయంప్రకాశాదికము జ్ఞానమునకు సంభవించి
నను జ్ఞాతయగు ఆత్మకెల్లుముటించును? అని, ఇందుకు సమాధా

భాస్యతే, అన్యథా అనవసాదోపాత్. ఏవం జ్ఞానస్వరూపత్వాది
ప్యాత్మా నాన్యేన వేద్యతే. న చ జ్ఞాతౌవాత్మా న జ్ఞానమితి
వాచ్యం, జ్ఞాతురేవ జ్ఞానం స్వరూపమితి. తచ్చ జ్ఞానమేకమే
వేత్వాత్మైక ఏవ, ఘటాదివిషయభేదాదేవ జ్ఞానభేదవ్యవహారః.

౪. స చాత్మా భూమత్వాత్సుఖరూపః, యత్ర నాన్య
త్పశ్యతి నాన్యచ్ఛ్రణోతి నాన్యద్విజానాతి స భూమా, యో వై

నము - ఇతరస్థలములలో జ్ఞాతకును జ్ఞానమునకు నభేదవ్యవహార
మున్నవిషయమును కాదనుటలేదు. కాని యచట జ్ఞానశబ్ద
ముచే ముఖ్యజ్ఞానముగాక, అంతఃకరణవృత్తియే చెప్పబడు
చుండును. ప్రకృతమునందన్ననో అట్లుగాక జ్ఞాతయగు ఆత్మకు
స్వరూపభూతమగుజ్ఞానమును గ్రహింపవలసియున్నది. అట్టిచో
నిక పైశంక కివకాశముండదని విజ్ఞులు తెలియకపోరు. ఇట్టిజ్ఞాన
మొక్కటియేగాని యిందునానాత్వములేదు. జ్ఞానమొక్కటి
యైనపుడు జ్ఞానస్వరూపమైన యాత్మయునొక్కటియే యనక
తిప్పదు. ఘటజ్ఞానము, పటజ్ఞానము ఇట్లు నానాజ్ఞానములు
వ్యవహారములో నున్నవిగద. జ్ఞానమొక్కటేయనుటయెట్లు
చోసగునని కొందరనవచ్చును. అదిసరిగాదు. ఏలయన - నిజము
నకీనానాత్వము జ్ఞేయములగు (తెలియబడు) ఘటపటాది
వస్తువులకు సంబంధించినదేగాని జ్ఞానమునకు చెందినదిగాదు.

౫. ఆయాత్మనస్తువు భూమమగుటంజేసి సుఖరూపై
నున్నది. “యత్రనాన్యత్పశ్యతి. . . తదమృతమ్” అను శ్రుతి

భూమా తదమృతమితి చ శ్రుతేః. సర్వస్య పుత్రమిత్రకళత్రాదే
 రాత్నార్థమేవ ప్రియత్వేన ప్రియతమత్వాదాత్మాహి సుఖ
 రూపః. సుఖం హి సర్వేషాం ప్రీతివిషయః, ఆత్మనస్సుఖరూప
 త్వాదేవ సర్వే సుషుప్తింవాంఛంతి గచ్ఛంతి చ, సుషుప్తాహ్యేక
 ఏవాత్మానుభూయతే. నాన్యః కోపి ప్రపంచః, ఉత్థితశ్చ స్వా
 నుభూతమాత్మసుఖం స్మరతి, సుఖమహమస్వాప్సమితి. తస్మా

వలన నీవిషయము తెలియుచున్నది. ప్రతివానికిని తనకుపయో
 గింతురను కారణమున నేగదా పుత్రమిత్రకళత్రాదులు ప్రియు
 లగుచున్నారు. దీనినిబట్టి యాలోచించినచో వీరికన్న నాత్మ
 ప్రియతమమని యేర్పడుచున్నది. ఎవరుగానీ ప్రేమించునది
 సుఖమునేగద! ఆత్మ సుఖరూపమైనది గావున ఎల్లవారును
 సుషుప్తిని (నిద్రను) కోరుచుండుటయు, దానినిపోందటయు
 సంభవించుచున్నది. ఏలయనగా - గాఢనిద్రలో ఆత్మాను
 భవముమాత్రమే యుండును. కాని వేలుప్రపంచమేమియు
 గోచరింపదు. నిద్రనుండి మేల్కొంచినవాఁడు “నేనుహాయి
 (సుఖము)గా నిద్రించితిని అని తాననుభవించిన యాత్మసుఖ
 మును స్మరించుచుండును. కావున నాత్మ సుఖస్వరూపమని
 యంగీకరింపకతప్పదు. ఇందుపైకొందఱు - “ఆత్మసుఖస్వరూప
 మగుచో, మనకు గలుగుచుండు సుఖమనిత్యము గావున
 నాత్మయు ననిత్యముగావలసి వచ్చునుగదా”యని ప్రశ్నింప
 వచ్చును. కాని మనకుగలుగుసుఖ మనిత్యమగుటకు కారణ

త్సుఖరూపపవాత్కాన చైవమనిత్య ఆత్మేతి మన్తవ్యం, తత్తద్విషయానిత్యత్వాదేవ విషయసుఖస్యానిత్యత్వం, న తు వస్తుత ఇతికృత్వా సుఖస్య నిత్యత్వాత్. అంతర్ముఖమనోవృత్తిప్రతిఫలితమాత్మసుఖం హి విషయసుఖమితి వ్యపదిశ్యతే. యథా ఘటాద్యాకారమనోవృత్తిప్రతిఫలితం చైతన్యం జ్ఞానమితి. అనాత్మా తు దుఃఖరూపపవ. దేహఃదేస్తథాత్వదర్శనాత్. న చ ప్రియత్వాదనాత్మా సుఖరూపశ్చేతి వాచ్యమనాత్మగతస్య

మాయాసుఖసాధనములగు విషయము లనిత్యములగుటయే గాని యన్యముగాదు. కావున సుఖస్వరూపమగునాత్మ నిత్యమగుట కెట్టిసందియమును లేదు. బాహ్యప్రదేశమునందలి ఘటపటాదులను మనము గ్రహించునపుడు మనమనోవృత్తి బహిర్ముఖమై ఆయాఘటపటాద్యాకారములను ధరించును. అట్టి వృత్తిలో ప్రతిబింబించిన చైతన్యరూపమగు నాత్మయే 'జ్ఞాన'మనిచెప్పబడుచుండును. అట్లే అంతర్ముఖమైన మనోవృత్తిలో ప్రతిబింబితమైన సుఖరూపమైన యాత్మయే 'సుఖ'మనివ్యవహరింపబడును. అనాత్మయంతయు దుఃఖరూపమే. దేహదులు దుఃఖరూపములనునదియందతెరిగిన దేగద! పుత్రమిత్రకళత్రాదికమగు ననాత్మనస్తు జాతము సైతము ప్రియమగుటఁజేసి సుఖరూపమనుట సరిగాదు. ఈయనాత్మనస్తువులయందు మనకు గలుగుచుండు ప్రీతి యాత్మనస్తువును నిమిత్తముజేసికొనికలుగునదియేగాని నాస్తవికముగాదు. ఆత్మకు సుఖమునుగలిగించు

ప్రియత్వస్య తస్యాత్కోపాధిక త్వేనాతా త్వికత్వాత్. ఆత్మన
స్సుఖజనకో హ్యనాత్మా ప్రియ ఇత్యుచ్యతే. కిచ్చ ప్రియోప్య
నాత్మా అనిత్యత్వాద్దుఃఖరూపవన. సంసారిణో హి పుత్రాదిషు
ప్రీతిం కుర్వాణాస్తన్నా శాచ్ఛోచంతో దృశ్యంతే. న హ్యేవ
మాత్మరతః పరమహంసశ్శోచతి, నిత్యత్వాదాత్మనః, తస్మాత్స
చ్చిదానంద అత్మా అన్యతః జడదుఃఖరూపో నాత్మేతి సిద్ధమ్.

6. ఏవం సత్యత్వేన నిత్యత్వాదేవ ఆత్మా సర్వానాత్మ
కారణమిత్యుచ్యతే, ఆసత్యత్వేనానిత్యత్వాదేవానాత్మవర్గః కా

టనుబట్టియేగదా యనాత్మ ప్రియమని చెప్పబడుచుండుట!
మఱియు ననాత్మవస్తువొక వేళ ప్రియమని యంగీకరించినను
అది యనిత్యమగుటచే దుఃఖరూపమనకతప్పదు. పుత్రాదులు
ప్రీతిపాత్రములుగనున్నను అవి నశించినపుడు సంసారులెంతగా
శోకింతురో మనము చూచుచునేయున్నాము. కాని యాత్మ
గతుడగు పరమహంస అట్లుదుఃఖింపడుగద! ఇట్లగుటకు కారణ
మేమి? ఆత్మవస్తువు నిత్యమగుటకన్న వేరుకారణమేమున్నది.
కావున ఆత్మ సచ్చిదానందస్వరూపమనియు, అనాత్మ అన్యత
జడదుఃఖాత్మకమనియు సిద్ధించుచున్నది.

6. ఇట్లాత్మపదార్థము సత్యమగుటచే నిత్యముగూడ
నగుచున్నది. కావుననే అనాత్మభూతమగు సమస్తజగత్తుకును
కారణమని చెప్పబడుచున్నది అసత్యముగావున. అనిత్యమగుటఁ
జేసియే యనాత్మవర్గము 'కార్య' మనబడుచున్నది. ఇచట

ర్యమిత్యచ్యతే. నను కార్యకారణయోస్సాలక్షణనియమా
న్నాత్మకార్యమనాత్మేతి చేన్నైవమ్, అనాత్మకారణస్యావ్యసా
భావాత్. అనాత్మనః కార్యత్వేన తత్కారణస్యావశ్యకత్వా
చ్చ. కార్యకారణయోస్సాలక్షణనియమః రజ్జుసర్పాదౌ భగ్న
వవ. తస్మాదాత్మైవానాత్మకారణమ్.

కొందఱు—“కార్యకారణములు చాలవరకు సమానలక్షణములు
గలవై యుండుట (ఘటము—మృత్తు, పటము—తంతువులు
ఇత్యాదులలో) మనకనుభవసిద్ధమైయున్నది. కాని కారణ
మగు ఆత్మ సత్యజ్ఞానానంద స్వరూపమనియు, కార్యమగు
అనాత్మ అస్మతజడదుఃఖాత్మకమనియు చెప్పటచే నీరెండు
పదార్థములకు సాలక్షణ్యమిసుమంతయు లేకపోగా, పై పెచ్చువై
లక్షణ్యము (పరస్పరవిరుద్ధలక్షణములు గల్గియుండుట) తటస్థిం
చుచున్నది. కావున నీకార్యకారణభావము సరిగాదు” అని
శంకింపవచ్చును. ఇందుకు సమాధానమును తెలుపుచున్నాము
అసలున్నవి ఆత్మానాత్మలు రెండేనస్తువులని మొదటనే నిరూ
పించియున్నాము. అం దనాత్మ కార్యరూపమనియు పేర్కొని
యుంటిమి. ఉన్నవి రెండేనస్తువులై నపుడు, అం దనాత్మ కార్య
రూపమైనపుడు పరిశేషన్యాయముచే ఆత్మ కారణమైయుండక
తప్పదుగద! కారణములేని కార్యముండుటయు సర్వానుభవ
విరుద్ధము. ఇంతియగాదు. కార్యకారణములు సమానలక్షణ
ములుగలవై యుండవలెనను నియమముగూడ సార్వత్రికము

7. స చానాత్మా తావదేకఏవ అవ్యాకృతపదార్థః
అప్రైవ్యావావ్యాకృతస్య మాయేతీశ్వరశక్తిరితి ప్రకృతిరిత్యవ్యక్త
మితి చ నామాని సంతి. నీలపీతాదిరూపాని తు న సంతి. స
చావ్యాకృతః సత్త్వం రజస్తమశ్చేతి త్రివిధో జాతః. ఏవం
త్రిగుణాత్మకాదవ్యాకృతాత్త్రివిధో మహాకా జాతస్తతస్త్రి
విధోహాజ్కారో జాతః. తస్మాచ్ఛాహాజ్కారాత్సత్త్వికాన్మ
నోదేవాశ్చ జజ్ఞిరే. రాజసాత్త్వింద్రియాణి తామసాదహాజ్కా

గాదు. రజ్జుసర్పాదులయం దానియమము వ్యభిచరించక
తప్పదుగదా! కావున నాత్మయే యనాత్మకు కారణమనుట
కెట్టియాటంకమును లేదు.

7. ఆ యనాత్మయొకే అవ్యాకృతపదార్థముగ నుండెను.
ఈయవ్యాకృతమునకే మాయయనియు, ఈశ్వరశక్తియనియు,
ప్రకృతియనియు, అవ్యక్తమనియు నామములు మాత్రము
గలవు. కాని నీలపీతాదిరూపములెవ్వియు లేవు. ఆ యనాత్మ
సత్త్వము, రజస్సు తమస్సులను మూడువిధములుగ నయ్యెను
ఇట్లు త్రిగుణాత్మకమగు అవ్యాకృతమునుండి త్రివిధమగు
మహత్పదార్థమును అట్లే మహత్తునుండి త్రివిధాహంకార
మును జనియించెను. అందు సాత్త్వికాహంకారమునుండి మన
స్సును దేవతలును బుట్టిరి. రాజసాహంకారమునుండి యింద్రి
యములును, తామసాహంకారమునుండి 'శబ్ద'మను గుణముతో
గూడిన యాకాశమును నుత్పన్నములయ్యెను. "తస్మాద్వా...

రాత్రావచ్ఛబ్దగుణకమాకాశమాసీత్. న చ ఆత్మన ఆకాశస్సం
భూత ఇతి శ్రుతేరాత్మన ఏవాకాశం జాతమితి వాచ్యం, మా
యామహదాదిక్రమేణ జాతమితి తదర్థాత్. ఆకాశాద్వాయు
శబ్దస్పర్శగుణోజాతః వాయోరగ్నిశబ్దస్పర్శరూపగుణో
జాతః. అగ్నేర్జలం శబ్దస్పర్శరూపరసగుణం జాతం జలాచ్ఛ
భూమిశబ్దస్పర్శరూపరసగంధగుణా జాతా. తత్ర యో
బాహ్యో వాయుస్స ఏవాంతరః ప్రాణ ఇత్యుచ్యతే. యద్వా
యో మహానిత్యుక్తస్స ఏవ ప్రాణః. హిరణ్యగర్భరూపత్వా

సంభూతః” అను శ్రుతి ననుసరించి ఆత్మనుండి యాకాశము పుట్టి
నట్లు తెలియుచుండ, తామసాహంకారమునుండి పుట్టినదనుట
యెట్లు పాసగునని శంకింపవలదు. ఇతర శ్రుతివచనములతో
నీశ్రుతి సమన్వితము గావలెనన్నచో ఆత్మనుండి యాకాశము
పుట్టుట మాయామహదహంకారాది క్రమమున నేయని యు
గీకరింపవలసియున్నది. శబ్దగుణకమగు నాకాశమునుండి శబ్ద,
స్పర్శగుణములతోగూడిన వాయువును, అందుండి శబ్ద, స్పర్శ,
రూప, గుణములుగల అగ్నియు, దానినుండి శబ్ద స్పర్శ రూప
రస గుణములుగల జలమును అద్దానివలన శబ్ద, స్పర్శ,
రూప, రస, గంధగుణములుగల పృథివియు జనియించెను.
అందు బాహ్యదేశమున సంచరించువాయువే శరీరాంతర్భాగ
మున చరించినపుడు ‘ప్రాణ’మని వ్యవహరింపబడును. లేదా—
హిరణ్యగర్భతత్త్వము సమష్టిప్రాణమగుటచే మహత్పదార్థమే

స్మహతః. హిరణ్యగర్భస్య చ సమష్టిప్రాణత్వాదితి. ఏతేభ్యః పంచభ్యో భూతేభ్య ఆకాశాదిభ్య ఈశ్వరేణ మాయినా పంచీకృతేభ్యస్స కాశాత్థాస్వరజంగమాత్మకం భౌతికజాతం సర్వం జాతమచేతనం చ పర్వతాదికమితి డిక్.

8. అయమేవానాత్మవర్గో భోక్తురాత్మనో భోగ్యం భవతి. యద్యప్యకర్తాభోక్తౌ చ కేవలఆత్మా తథాపి తత్తదనాత్మతాత్పర్యాధ్యాసాత్తం తం భోగమనుభగవతీవ. తథాపి అవ్యాకృతాజ్ఞానాదినామక కారణశరీరధ్యాసాత్సోమప్తమానందమజ్ఞానం చాత్మానుభవతి. ఇంద్రియసంచితప్రాణపంచకతస్మాత్తాపంచకాంతః కరణరూపః షోడశతత్త్వాత్మక లిజశరీర తాదా

ప్రాణమని చెప్పబడునని గ్రహించునది. ఈయాకాశాది పంచ భూతములును మాయ (వశీకృతమాయుడు, మాయోపాధికుడు) అగు నీశ్వరునిచే పంచీకృతములుకాగా వానినుండిస్థావరజంగమాత్మకమగు చేతనాచేతన భౌతికప్రపంచమంతయుఁబుట్టినది. ఇది సృష్టిక్రమసంగ్రహము.

8. ఆత్మభోక్త. ఆతనకీ యనాత్మవర్గ (ప్రపంచ) మంతయు భోగ్యము, నిజమున కాత్మ కర్తృత్వముగాని, భోక్తృత్వముగాని లేని శుద్ధస్వరూపుడే. అట్లయ్యును ఆయానాత్మపదార్థముతో తదాత్మ్యమును పొందుటచే ఆయాభోగము ననుభవించుచున్నట్లుండును చూడుడు! అవ్యాకృతము, అజ్ఞానము మున్నగు పేర్లతో పిలువబడు కారణశరీరము నభిమానించు

త్యాగ్యాసం చ ప్రపద్యస్వప్నాననుభవతి. దృశ్యమానమనుష్య
పశ్యాదిస్థూలశరీరతాదాత్యాగ్యాసమపి ప్రపద్యజాగ్రద్భోగా
ననుభవతి, ఏవమయం తం తం భోగమనుభవంతం యావన్నచ్యతే
తావత్సంసారసాగరే మజ్జతి. యావత్తు గురూపదేశాదినా
నిష్కలం నిష్క్రియం శాంతం సచ్చిదానందమాత్మానా
మన్యతే, తదా ముక్తో భవతి. “సమానే వృక్షే పురుషో నిమగ్నో
నీశయా శోచతి ముహ్యమానః, జుష్టం యదా పశ్యత్యన్యమీ
శమస్య మహిమానమితి వీతశోక” ఇత్యుపనిషత్ప్రామా
ణ్యే.

టంజేసి యాత్మ సుషుప్తికాలములోని యానందమును అజ్ఞాన
మును అనుభవించును. అట్లే పంచజ్ఞానేంద్రియములు, పంచ
ప్రాణములు, పంచతన్మాత్రలు అంతఃకరణమునను పదునాఱు
తత్త్వముల సమష్టిరూపమగు లింగశరీరాభిమానముచే స్వా
ప్నీక పదార్థముల ననుభవించును. ఆవిధముగనే మనకిపుడు
గోచరించుచున్న మనుష్య పశ్వాది స్థూలశరీరముల నభిమా
నించుటమూలమున జాగ్రత్కాల్పికములగు భోగముల ననుభ
వించును. ఇట్లాత్మ తన్నాయాభోగముల ననుభవించువానినిగ
నెంతకాలము భావించునో అంతవఱకు సంసార సాగరమున
నిమగ్నుడై యుండును. ఎన్నడు గురూపదేశాచులవలన తన
స్వరూపము-నిష్కలము, నిష్క్రియము, శాంతము, సచ్చిదా
నందమునని, తెలియునో, అపుడు ముక్తుడగును. ఈవిషయము

9. నను కథమీశ్వరస్యైవ సంసారసముద్రదే మజ్జనమితి
చేత్ప్రచ్ఛ!మాయాం.న హి వయం మాయాకృత్యం నిరూప
యితుం శక్నుమః.సా హి సర్వమప్యఘటితం ఘటయతి.

10. యద్వాఏక ఏవాత్మా బింబప్రతిబింబభావేనేశజీవ
భావం ప్రాప్తి.తత్ర బింబేశ్వరస్య నాంతఃకరణసంసారః కిం తు
ప్రతిబింబజీవస్యైవ, ఉపాధేః ప్రతిబింబపక్షపాతిత్వాత్!!

“సమానవృక్షే...వీతశోకః” అను ఉపనిషద్వచన ప్రామాణ్య
ముచే సిద్ధించుచున్నది.

9. “ఈశ్వరుడే సంసారసముద్రములో మునుగుటయా!
ఇదియెట్లు?” అను ప్రశ్నను మమ్మడుగకుడు అంతగ నడుగవల
సినచో ఆమాయ నె యడుగుడు. అఘటిత ఘటనా పక్షీయసి
యగు నామాయయొక్క విలాసమును నిరూపించుటకు
మేమెంతవారము?

10. లేక ఒకేయాత్మ బింబప్రతిబింబభావముచే ఈశ్వరు
డనియు, జీవుడనియు పేర్కొనబడుచున్నాడు. అట్టిచో నీయం
తఃకరణకృతమగు సంసారమంతయు తత్ప్రతిబింబభూతుడగు
జీవునకు సంబంధించినదేగాని, బింబభూతుడగు నీశ్వరునకు సం
బంధించినది గాజాలదు. ఉపాధి ప్రతిబింబపక్షపాతియైయుండుట
సర్వానుభవసిద్ధమే. నీరుచలించుచున్నపు డందలి సూర్యప్రతి
బింబమే చలించుచుండునుగాని యాకాశమందలి సూర్యబింబము
చలింపదుగద! ఇట్లే అంతఃకరణము సంలరించినపుడు తత్ప్రతి

జలేచలతి ఖలు ఖద్యోతప్రతిబింబవనః చలతి న తు గగనగతః
ఖద్యోతబిమ్బః. ఏవమంతఃకరణే సంసరతిసతి తత్ప్రతిబింబజీవన
సంసరతి న త్వీశ్వరః, ప్రతిబింబస్వాప్యయం ధర్మో న స్వాభావి
కః, కిం తూపాధిక్యతపవేతి వస్తుతోఽసంసారేన జీవః. ఏవ
మనాదేరంతఃకరణతాదాత్మ్యాధ్యాసాత్సంసరన్నయం జీవో
యదా శ్రవణమననాదినా తదంతఃకరణమాత్మప్రవణం విదధ్యా
త్తదా స్వస్వరూపం పరమాత్మానమాత్మత్వేన విదిత్వా
ముచ్యేత. ప్రతిబింబస్య హి బింబో భవతి స్వరూపమాత్మాచ.
అస్య చ విదూషో యావద్దేహపాతమంతఃకరణభంగాభావాజ్జీ

బింబ భూతుడగు జీవుడే సంసారింపుచునుగాని యీశ్వరుడుగా
జాలడు. ప్రతిబింబమునకు సైత మీ సంసారము స్వాభావికము
గాదు. మరేమన అంతఃకరణరూపమగు నుపాధిని సిమిత్తముగ
జేసికొని యేర్పడినట్టిదే. కాగా జన్తుస్థితీలో జీవు డసంసారియే
ఇట్లనాచియును నంతఃకరణ తాదాత్మ్యాధ్యాసమువలన సంసా
రిగానున్న యీజీవుడు శ్రవణమననాదుల ద్వారమున నంతః
కరణము నాత్మప్రవణముగ జేయజాలినపుడు తనను పరమాత్మా
స్వరూపునిగ గుర్తించి ముక్తుడగును. ప్రతిబింబమునకు
వాస్తవికస్వరూపము బింబమేగద! ఇట్టి తత్త్వవేత్తకు ఎంత
మానశరీరపాత (వినాశ) పర్యంబియు లింగశరీరము భంగము
నొందక నిలచియుండునుగాన జీవన్ముక్తియే లభించును. శరీర
పాతమైనపిదప లింగశరీరభంగమగుటఁజేసి విదేహముక్తియే

వన్ముక్తిరేవ. పతితే తు దేహే లింగభంగాద్విదేహముక్తిరేవ,
ఇమామేనకై వల్యమితి బ్రహ్మసాయుజ్యమితి చ వదంతి.

11. ఇదం చ పరమాత్మవేదనం ప్రత్యక్షమితి పరోక్ష
మిత చ ద్వివిధమ్. తత్ర ప్రత్యక్షోదేవ సాక్షాన్ముక్తిః. “తద్వి
ద్వాన్ పుణ్యపాపే విధూయ నిరంజనః పరమంసామ్యముపై”
తీతి శ్రుతేః, పరోక్షోదేవదనాత్తు బ్రహ్మలోకప్రాప్తిద్వారా
క్రమముక్తిః, జ్ఞానస్య పరోక్షత్వప్రత్యక్షత్వే తు స్యానుభవైక
వేద్యే “అహం బ్రహ్మ” స్మితి నిశ్చయస్తు ద్వివిధాదపి జ్ఞానా
త్సంభవతి. యస్య తు నాస్తి స నిశ్చయస్స పరోక్షజ్ఞాన్యపి

సిద్ధించును. ఈవిదేహముక్తి నే కై వల్యమనియు, బ్రహ్మ
సాయుజ్యమనియుఁ జెప్పుదురు.

11. ఈ యాత్మజ్ఞానము ప్రత్యక్షమనియు, పరోక్షమనియు
ద్వివిధము. అందు ప్రత్యక్షజ్ఞానమే సాక్షాన్ముక్తి సాధనము.
“తద్విద్వాన్... సామ్యముపైతి (తత్త్వజ్ఞానసంపన్నుడు పుణ్య
పాప సంబంధ బంధములేక నిరంజనుడై సాక్షాత్పరమాత్మ
భానమునే పొందుచున్నాడు.)” అని శ్రుతియూ విషయమును
తెలుపుచున్నది. పరోక్షజ్ఞానమువల నన్ననో బ్రహ్మలోక
ప్రాప్తిద్వారమున క్రమముక్తి లభించును. జ్ఞానము ప్రత్యక్ష
మా పరోక్షమాయన్న విషయము స్యానుభవైక వేద్యము.
“అహంబ్రహ్మస్మి” (నేనుబ్రహ్మస్వరూపిని) అన్న నిశ్చయము
ప్రత్యక్షపరోక్ష జ్ఞానములరెంటును సంభవించును. ఎవనికట్టినిశ్చ
యముండదో, అతడు పరోక్షజ్ఞానిగూడ గాజాలడు. రాగ ద్వేషాని

ఏ భవత్యేవ.యస్య తు కామాదిలక్షణహృదయగ్రంథిర్నాస్తి
స విద్వాన్కృతాత్మసాక్షాత్కార ఇత్యుచ్యతే. “భిద్యతే
హృదయగ్రంథి శ్చిద్యంతే సర్వసంశయాః.క్రియంతే చాస్య
కర్మాణి తస్మిన్ దృష్టే పరావరే” ఇతి శ్రుతేః.తస్మాన్ముము
క్షుణాఽఽత్యైవ జ్ఞాతవ్యః. “ఆత్మా వాఽరే ద్రష్టవ్య” ఇతి
“తమేతం విదిత్వాఽతిమృత్యుమే” తీత్యాదిశ్రుతేః. ఆత్మజ్ఞానా
దచ్యో నాస్తి ముక్తిమార్గః. “నాన్యః పథా విద్యతేఽయనా
యే” తిశ్రుతేః. తచ్చాత్మజ్ఞానం శ్రవణమనననిదిధ్యాసనాధీనం.
తత్ర శ్రవణం నామ గురుసకాశాద్వేదాంతశాస్త్రశ్రవణం,
మననం నామ శ్రుతియుక్తిభ్యాం తదర్థావధారణం, నిదిధ్యాస

లక్షణమగు హృదయగ్రంథి యెననికి విడివడునో, యట్టివిద్వాం
నుడేయాత్మసాక్షాత్కారముగలవాడని చెప్పబడును. “భిద్యతే
...పరావరే” అని శ్రుతి యుపదేశించుచున్నది. కావున
“ఆత్మా వారేద్రష్టవ్యః” “తమేతం విదిత్వాఽతిమృత్యుమేతి”
“నాన్యః పథా విద్యతేఽయనాయ” ఇత్యాదిశ్రుతులననుసరించి
ముముక్షువున కాత్మజ్ఞానసంపాదన మత్వావశ్యకమనియు ముక్తి
నందుటకు వేఱుమార్గము లేదనియు తెలియుచున్నది. ఆ
యాత్మజ్ఞానము శ్రవణమనన నిదిధ్యాసములపై నాధారపడి
యున్నది. అందు శ్రవణమననగా-గురుసమీపమునుండి వేదాంత
శాస్త్రమును వినుట మననమనగా-శ్రుతియుక్తులతో గురూప
దిష్టమైన యర్థమును నిర్ధారణము గావించుట. నిదిధ్యాసన
మానగా-ఆత్మ తత్త్వమునందే మనస్సును లగ్నముచేయుట

నం నామాత్మన్యేవమనసః స్థాపనమితి వివేకః. తత్ర మనసమేవ
జ్ఞానసోపానత్యేనేహోదాహ్రియతే. నిదిధ్యాసనం తు భక్తిసో
పానత్యేన వక్ష్యతే.

12. తథాహి గురుణా తత్త్వమసీత్యుపదిష్టమహావాక్యః
శిష్యః స్వయం విజనే దేశే తిష్ఠన్నేవం విచారయేత్. “అనాది
కాలాదారభ్య జన్మమరణాదిలక్షణసంసారసముద్రే పతితస్య
శోచతో జీవస్య మమ కథమసంసారీశ్వరభావః? గురుణా చ

యనిగ్రహించునది. అందుమననమనునదియేయిప్రకరణమున
జ్ఞానసోపానముగ నుదాహరింప బడుచున్నది. నిదిధ్యాసన
మన్ననో భక్తిసోపాన రూపమున ముందు ప్రకరణమున
జెప్పబడును.

12. ఆ మననము చేయురీతియే నిరూపింపబడుచున్నది.
గురువువలన “తత్త్వమసి (ఆపరబ్రహ్మమే నీవై యున్నావు)”
అను మహావాక్యోపదేశమును బడసి శిష్యుడేకాంతప్రదేశమున
గూర్చుండి స్వయముగ నిట్లు విచారింపవలయును. అనాదికాలము
నుండి జననమరణప్రవాహరూపమగు సంసారసాగరములో బడి
దుఃఖించుచున్న జీవుడనుగదా నేను! ఇట్టి నేను అసంసారియగు
బ్రహ్మమగుటయెట్లు? గురువులునాకు జీవేశ్వరుల కభేదమును
విషయమును బోధించియున్నారు. అయ్యది శ్రుత్యారూఢమై
గూడ నుండుటచే అప్రమాణము గాజాలదు. కాగా దీని
కేమి యుపపత్తి? ఔను. నిజమే! వస్తుస్థితిలో జీవు డసంసారియే.

జీవస్యేశ్వరభావ ఉపదిష్టో మమ? స చ శ్రుత్యాచూఢత్వాన్నా
ప్రమాణం, అతః కాన్వన్యార్థస్యోపపత్తిరితి విమృశ్య సత్యమ
సంసారిత్వాజ్జీవస్యేశ్వరభావ ఉచిత ఏవ. సంసారో హ్యనాత్మ
గతిః. జన్మసత్త్వవృద్ధివిపరిణామాపక్షయనాశానాం షడ్భావవి
కారణం సంసారసముద్రగతానాం దేహధర్మత్వాత్. త్సుత్పి
పాసయోః ప్రాణధర్మత్వాత్సుఖదుఃఖయోర్మనోధర్మత్వా
చ్ఛ్చాయద్యయం సంసార ఆత్మధర్మస్త్వర్హి సుషుప్తావపి స ఉప
లభ్యేత. ఆత్మా హి సుషుప్తావప్యస్తి, అన్యథా సుషుప్తేరనాత్మీ
కత్వాపత్తేః. కామాదయశ్చ మనోధర్మా ఏవ. కామాదీన్స)

అగదునలస నాతస్వేశ్వరభావ ముచితమే. ఈసంసారమంతయ,
ననాత్మగతమే. సంసార సముద్రగతములగు పుట్టుట, ఉండుట,
మెలుగుట, విపరిణామము, అపక్షయము (పినాశోన్ముఖమగుట)
సశించుటయను నాచారికారములును దేహధర్మములైయు
న్నవి. ఆకలిదప్పులు ప్రాణధర్మములు సుఖదుఃఖములు మనోధర్మ
ములు. ఈసంసారిమూర్తిధర్మమే యగుచో సుషుప్తకాలమున
సైతమదియుండెననియుండనుకానియట్లుగనటలేదు. ఆత్మమా
త్రము సుషుప్తిలోగూడ సున్నది. సుషుప్తిలో ఆత్మకూడలేన
న్నచో నిరమసము సుషుప్తచతుర్థవిచితమనుటకు సాక్షిదేహ
లేకపోవలసివచ్చును. కామాదులు సైతము మనోవికారములే
యని "...హ్యగ్రముస ఏవ" అనుగ్రుతి తెలుపుచున్నది. సుషుప్తిలో
మనస్సేయుండెననిష్పృశిక మనోవికారములగు కామాదులకు

కృత్య సర్వం మన ఏవేతి శ్రుతేః, సుషుప్తౌ మనసోఽభావే
 కామాద్యభావాచ్చ, ఏవం కామాదిసాహిత్యరాహిత్యయోర్మ
 నోధర్మత్వాదేన మనఏవ పురుషస్య బంధమోక్షయోర్హేతుః
 “మనఏవ మనుష్యాణాం కారణం బంధమోక్షయోః, గుణేషు
 సక్తం బద్ధాయ రక్తం వా పుంసి ముక్తయే” ఇతి. నస్తుతస్తు బంధ
 మోక్షౌవప్యంతఃకరణగతావేవ. అంతఃకరణస్య విషయానక్తిర్భ
 న్ధః. అంతఃకరణనాశఏవ మోక్షఇతి. న చాంతఃకరణస్య స్వనా
 శః కథమ్పురుషార్థఇతి వాచ్యమంతఃకరణనాశో జీవస్య పురు
 షార్థ ఇతి వచనాత్. యద్వా అంతఃకరణమాత్మనూపేణ తిష్ఠతి

తావెక్కడ? ఇట్లు కామక్రోధాదులు మనోధర్మములు గావు
 ననే అవియుండుట, లేకపోవుటయు నుచది మనస్సుపై నాధార
 పడియున్నది. కాగా పురుషునిబంధమునకుగాని మోక్షము
 నకుగాని మనస్సేకారణము. “మనఏవ... ముక్తయే (మనస్సే
 మనుష్యుల బంధమోక్షములకు కారణము, సత్త్వరజస్తమో
 గుణములయం దాసక్తమైనపుడు బంధకమగును. పరమాత్మ
 కభిముఖమైపునడు ముక్తిహేతువగును)” అని శ్రుతిచెప్పుచు
 న్నది. నస్తుస్థితిలో బంధమోక్షములుగూడ నంతఃకరణగత
 ములే. అంతఃకరణము విషయానక్తమైయుండుట బంధము.
 అంతఃకరణవినాశమే మోక్షము. ఇందుపై తానునశించుటయే
 తనకుమోక్షమా? అగుచో నిదిపురుషార్థమే (పురుషులచేగోర
 బడునదే) టగును? అనుశంక కనకాశములేదు. ఏలయున-అంతః

ముక్తావితీన స్వనాశప్రసజ్ఞః. సర్వం హి కార్యం కారణరూపేణ
వర్తమానం సద్వినష్టమిత్యుచ్యతే, యథా భగ్నో ఘటో మృ
ద్రూపేణ వర్తమానస్సన్వినష్ట ఇతి. తదేనం బ్రహ్మణస్సకాశా
దుదితమిదం సర్వం జగద్బ్రహ్మైవ. మృద ఉదితో ఘటాదిర్య
థా మృదేవ. అతఏవ “సర్వం ఖల్విదం బ్రహ్మైవ” శ్రూయతే.
ఏనమాత్మకార్యస్యానాత్మవర్గస్యైవ బ్రహ్మత్వే సతి కా పు
నర్థమాత్మాంశస్య జీవస్యాత్మభావే విప్రతిపత్తిః? జీవో హీశ్వ

కరణ నాశమున సిద్ధించెడి పురుషార్థము (మోక్షము) జీవునకు
గాని యంతఃకరణమున కనుటలేదుగద! లేక ముక్తిదశలో
అంతఃకరణము నశించుటయనగా ఆత్మరూపమై యుండుటయే
యని గ్రహించునది. ఘటాదినస్తు జాతముశిథిలమై మృద్ధ్వాప
ముగా నున్నపుడు ‘నశించిన’దని చెప్పుచున్నట్లే కార్యజాత
మంతయు కారణరూపమైనపుడు వినాశమునొందినట్లు వ్యవహ
రింపబడును. మృత్తునుండిపుట్టిన ఘటాదికము మృద్ధ్వాప
మైనట్లే బ్రహ్మనుండిపుట్టినయీజగత్తంతయు బ్రహ్మరూపమే.
కావుననే “సర్వం ఖల్విదం బ్రహ్మ” అని శ్రుతియుద్ఘోషించు
చున్నది. ఇట్లాత్మకార్యమగు అనాత్మవర్గమే బ్రహ్మరూప
మైనపుడిక ఆత్మయొక్క యంశ మేయగు జీవుడాత్మరూపుడగుట
కాటంకమేమి? ఘటాకాశము మహాకాశముయొక్క అంశమై
నట్లు జీవుడీశ్వరునియంశమే. కావుననే గీతలలో “నుమైవాంశో
శీరలో కేజీవభూతస్సనాతనః”

రస్యాంశః. ఘటాకాశ ఇన మహాకాశస్య. అతఏవ “మమై వాంఛో జీవలోకే జీవభూతస్సనాతన” ఇతి గీతం భగవతా. అయం చాంశాంశిభావకల్పితో మాయయా నిరంశే అపరిచ్ఛిన్నే ఽద్యైతే ఆత్మని భూమ్ని. సతి హ్యంతఃకరణాద్యైతే ఘటాదినేవ తేనాత్మనః పరిచ్ఛేదస్యాత్. సతి చ పరిచ్ఛేదే గగనపదాత్మాపి జడఏవ స్యాత్. తస్మాదపరిచ్ఛిన్నో ఽద్యైత ఏక ఏవానంశ ఆత్మా మాయయా పరిచ్ఛిన్న ఇవానేక ఇవ సాంశ ఇవ ప్రతిభాతి. యథా మాయయా రజ్జుస్సర్ప ఇవ ప్రతిభాతి తద్వత్.

13. నను పరమాత్మా భవత్వేకః. జీవస్తు సైకః, ప్రతి

అని భగవానునిచే బోధింపబడినది. నిజమున కీ యంశాంశి భావమునై తము నిరంశమై, అపరిచ్ఛిన్నమై, అద్వితీయమై, సర్వ వ్యాపకమైన యాత్మతత్త్వమునందు మాయచే కల్పింపబడినది యేగాని వాస్తవికముగాదు. ఎట్టిపరిచ్ఛేదమును (విభాగములు) లేనట్టి యాకాశము ఘటాదినస్తువులచే పరిచ్ఛిన్న మైనట్లు ఆత్మయు అంతఃకరణము మున్నగు ద్వైతప్రపంచమున్నపుడు పరిచ్ఛిన్నమగును. పరిచ్ఛిన్నమైనపుడు ఆకాశాదులనలె జడము గూడ గాకతప్పదు. కాగా అజ్ఞానముచే త్రాడుపాముగ భాసించినట్లు అపరిచ్ఛిన్నము, అద్వైతము, ఏకము, అనంశనమునగు ఆత్మ-మాయచే పరిచ్ఛిన్నముగ, అనేకముగ, సాంశముగ గోచరించుచున్నది.

13. పరమాత్మ యొక డేకావచ్ఛును. జీవులుమాత్ర

జీవం సుఖాదిభోగభేదాదితి చేన్నైవమ్. అపరిచ్ఛిన్నస్య జీవస్య నానాత్వామోగాత్, అనంతో హి జీవః. స చానన్త్యాయ కల్పత ఇతి శ్రుతేః, అనంతత్వం దేశవస్తుకాలత్రయ పరిచ్ఛేద రాహిత్యం. నిత్యత్వాదాత్మనో జీవస్య న కాలతః పరిచ్ఛేదః. వ్యాపిత్యాన్న దేశతః. సర్వాత్మత్వాన్న వస్తుతః. న చాణుజ్జీవ ఇతి వాచ్యమనన్తస్య తస్మాదన్త్యామోగాత్. అతఏవ న మధ్యమపరిమాణోపి. న చాసర్వాత్మా జీవ ఇతి వాచ్యం “పుర

మనేకులే. ప్రతిజీవునకును గలుగుచుండు సుఖమఃఖానుభవములు భిన్న భిన్నములుగ నున్నట్లు మనకు తెలియును. అట్టిచో జీవైకత్వవాద మెట్లు సరిపడును?” అని కొందరు శంకింతురు. అని సరిగాదు. జీవుడపరిచ్ఛిన్నుడుగాననతనికీనానాత్వము సుటింపదు. “సచానన్త్యాయకల్పతే” అను శ్రుత్యనుసారము జీవుడనగుట యున్నాడు. దేశముచేగాని, కాలముచేగాని, వస్తువుచేగాని విభాగముచేయ శక్యముగాని పదార్థ మనంత మనబడును. జీవుడు నిత్యుడగుటంజేసి ‘ఈకాలముననున్నాడు. ఆకాలమున లేడు’ అని విభాగముచేయుట శక్యముగాదు. సర్వవ్యాపకుడగుటంజేసి ‘ఈదేశమునగలఁడు-ఆదేశమునలేడు’ అని వేరు చేయుటకును నలనుపడదు. సర్వాత్మకుడగుటంజేసి ‘ఈవస్తువు జీవస్వరూపము-ఈవస్తువుకాదు’ అని విభజించుటయు ససంభవము. కాగా త్రివిధపరిచ్ఛేదములులేని జీవు డనగుటకును సందేహమేమి? కావున నే జీవు డణుస్వరూపుడనైయు, మధ్యమ

తయే క్షేడతి యస్తు జీవంతస్తు జాతం సకలం విచిత్రం"మితి
 శ్రుత్యా సర్వకారణస్య జీవస్య సర్వాత్మత్వాత్ స్వప్నే జీవా
 త్మన ఏవ సర్వజగదుదయస్థితిలయ హేతుత్వస్య సర్వవిదిత
 త్వాచ్చ. ఏవమవస్తస్య జీవస్య నానాత్వం కథం సజ్గచ్ఛేత!
 సత్సుఖ్యానే కేషుజీవేషు తేషామన్యోన్యంవస్తుపరిచ్ఛేదస్యాత్.
 యత్రైకో జీవోఽస్తి తత్రాన్యజీవస్థిత్యయోగాద్దేశ పరి

పరిమాణుడనియు, జెప్పమతములు సయితము నిస్సారములని
 తెలియవలయును. అనంతపదార్థమున కణుత్వముగాని, మధ్యమ
 పరిమాణముగాని సంభవించదనుటలో నాశ్చర్యమేమి? జీవునకు
 సార్వాత్మ్యము లేదనువాదమును భ్రమజనితమే "పురత్రయే...
 విచిత్రం" అను శ్రుతిననుసరించి సర్వకారణుగా నున్నజీవుడు
 సర్వాత్మకు డగుటయు నుచితమేగద! ఇంతయేల, స్వప్నా
 వస్థలో భాష్యాంధ్రియ విషయజాతమంతయు నుపరతమై
 యున్నతరి, నానావిధప్రపంచసృష్టి స్థితిలయములు జరుగుచుండుట
 కాధారము జీవతత్త్వమునకన్న వేరేమున్నది? వేరేమియులేదని
 యందరెఱింగినవిషయమే. ఈవిధముగ విమర్శించుచో జీవు
 డనంతుడని యేర్పడుచుండ నాతనికి నానాత్వ (అనేకత్వ)
 మెట్లుఘటించును? జీవులనేకులై నపక్షమున వారిలో పర
 స్పరము నస్తుకృతమగు పరిచ్ఛేదము ప్రాప్తించును. ఒక జీవు
 డున్నచోట మఱియొకజీవుడుండుటకు వలనుపడదు గావున
 దేశనిమిత్తకమగు పరిచ్ఛేదమునయితమనివార్యమగును. ఇట్లు

చ్ఛేదోపి స్యాత్. ఏవం పరిచ్ఛేదే సతి జీవస్యాదేవ జహో
ఘటాదినత్. న హి పరిచ్ఛిన్నమజడం స్యాత్. న చ జ్ఞానం
పరిచ్ఛిన్నమేవేతి వాచ్యం. విషయపరిచ్ఛేదాద్జ్ఞానపరిచ్ఛేద
భ్రమ ఏవ. అపి చ యది పరిచ్ఛిన్నా జీవాసున్యంత స్తీర్ణ్యోపి
పరిచ్ఛిన్న ఏవ స్యాత్. జీవైరీశ్వరస్య వస్తుతః పరిచ్ఛేదః. యత్ర
జీవో స్తి తత్ర నేశ్వర ఇతి దేశతః పరిచ్ఛేదోపి. ఉభయమపీద

జీవునకు పరిచ్ఛేదమునంగీకరించుచో జడత్వమునుగూడ నంగీక
రింపవలసివచ్చును. ఏవస్తువుగాని పరిచ్ఛిన్నమై యుండుటయు,
జడముగాకుండుటయు ఘటింపదుగదా! జ్ఞానమునందన్నచో పరి
చ్ఛేదము భ్రమాత్మకమేగాని వాస్తవికముగాదు. అయ్యది
విషయపరిచ్ఛేద మూలకము అనగా-జ్ఞేయములగు వస్తువులు
భిన్నభిన్నములుగనున్న వగుటంజేసి వానిని గ్రహించుజ్ఞాన
ములుగూడ భిన్నభిన్నములుగనున్నట్లు భ్రమించుచున్నామే
గాని నిజమునకు జ్ఞానములో నెట్టిభేదములును లేవు. అది యేకా
కారమే. ఇంతియేగాదు. జీవులు పరిచ్ఛిన్నులగుచో నీశ్వరు
డును పరిచ్ఛిన్నుడేగావలసి వచ్చును. ఏలయన-జీవులద్వార
మున నీశ్వరునకు వస్తుపరిచ్ఛేదము ప్రాప్తించును. మరియు
“జీవుడున్నచోట నీశ్వరుడు లేడ”ని చెప్పటకు బాధకములేదు
గాన దేశపరిచ్ఛేదమునయితము ప్రసక్తమగును. ద్వైతమతావ
లంబులకు సైత మీశ్వరునకిట్టి పరిచ్ఛేదములు గలవనుట సమ్మ
తముగాదు. ద్వైతులీశ్వరుని సర్వవ్యాపకునిగను, అనంతుని

మనిష్టం ద్వైతినామపి, ద్వైతినోపి హీశ్వరం సర్వవ్యాపినమ
న న్తమాచక్షతే. అన్యథా ఈశ్వరస్య సర్వజ్ఞత్వాదికం న
స్యాత్, తస్మాజ్జీవభేదవాదః జీవేశ్వరభేద వాదశ్చ నిర్మూల
ఏవ.

14. న చైవం “ద్వాసుపర్ణాసయుజాసఖాయా” ఇతి
జీవేశ్వరభేదవాదిన్యాః శ్రుతేః కా గతి రితి వాచ్యమ్. కిమస్మా
భిర్జీవేశ్వర్యోర్వస్తుతోఽభేదః ప్రతిపాద్యతే ఉత వ్యవహారతః?
ఆద్యే వస్తుతో జీవస్య భోగ ఏవ నాస్తీతి కథ న్తస్యా జీవేశ్వర

గను పేర్కొనుచున్నారు. అట్లుగానిచో ఈశ్వరునకు సర్వజ్ఞ
త్వాదులుసయితము సిద్ధిపకపోవలసి వచ్చును. కావున జీవ
భేదవాదమును, జీవేశ్వరభేదవాదమునుగూడ నిరాధారములని
యెరుంగనది.

14. ఇట్లుగూచో జీవేశ్వరభేదవాదినీయగు “ద్వాసు
పర్ణాసయుజాసఖాయా” అనుశ్రుతికి గతియేమియని కొందరు
ప్రశ్నింపవచ్చును. కాని జీవేశ్వరులకు మేముప్రతిపాదించునట్టి
యభేదము వాస్తవికమా లేక వ్యావహారికమాయను విషయ
మును గ్రహించుచో నిట్టిప్రశ్నయే పుట్టదు. ఏలయన-నస్తు
స్థితిలోజీవునకుభోగ మేలేనపుడాశ్రుతి జీవేశ్వరభేదమును బోధిం
చుటెట్లుఘటించును? ఇకవ్యవహారమున నన్ననో-జీవేశ్వరభేద
మును మేమునంగీకరించుచునే యున్నాము. జీవుడువ్యావహారిక
దశలోనున్నంతవఱకు ననాత్మ తాదాత్మ్యా ధ్యాసమువలన

భేదవాదిత్వం? ద్వితీయే తు వయమపి జీవేశ్వరభేదం బ్రూమ
సవ.జీవో హి యావద్వ్యవహారమనాత్మతాదాత్మ్యాభ్యాసా
ద్భోగాననుభవత్యనేకశ్చ భవతి బిభేతి చేశ్వరాత్. తస్మా
ద్వావహారికం జీవేశ్వరభేదమనువదత్యేవ సా శ్రుతిః. న తు
తత్త్వమసీత్యాదిశ్రుతిప్రసిద్ధమభేదమపలపతి.

15. న చ భేదశ్రుతిరేవ ప్రమాణం, వ్యవహారానురో
ధాతిది వాచ్యం. భేదశ్రుతేరుపపత్తిశూన్యత్వేన దుర్బలత్వాత్,
సా చోపపత్తిర్ద్వితీయే వ. పునరప్యపపత్త్యంతరం దర్శయామి,
సతి జీవేశ్వరభేదే తయోరేకో ద్రష్టృత్వేన చిద్రూపస్వా

భోగముల ననుభవించుటయు, నానాత్వముగల్గియుండుటయు,
ఈశ్వరునిచలన భయపడుటయు అన్నియునున్నవే. కాగా
“ద్వాసుపర్ణా” అనుశ్రుతి వ్యావహారికమగుజీవేశ్వరభేదమునను
నదించునేగాని, “తత్త్వమసి” మున్నగుశ్రుతివచనములచే సిద్ధ
మగు వాస్తవికమైన యభేదమును బాధింపజాలదు.

15. అందుపై కొందఱు-తత్త్వమస్యాదివాక్యము లభేదమును
బాధింపవచ్చును. కాని వ్యవహారానురోధిని యగుటచే భేద
శ్రుతియే దానికన్న ప్రబలప్రమాణమని యేలచెప్పరాదు?
అనిశంకింతురు. కాని భేదబోధకశ్రుతి నిర్ముక్తిక మగుటంజేసి
దుర్బలమేయగునుగాని యభేదబోధకశ్రుతికన్న ప్రబలమెన్న
డునుఁగాజాలదు. భేదబోధకశ్రుతి దుర్బలమనుట కింతకుమున్నె

దన్యో దృశ్యత్వేనాచిద్రూపస్యాత్, తత్ర యదీశ్వర ఏవ ద్రష్టే
 త్యుచ్యతే, తర్హి దృశ్యస్య జీవస్యేశ్వరదర్శనాయోగా ద్వేదాంత
 శాస్త్రస్యైవ వైయర్థ్యమ్, యది జీవ ఏవ ద్రష్టేత్యుచ్యతే
 తర్హి శ్వరస్యాసర్వజ్ఞత్వాపత్తిః. యది తూభావపి ద్రష్టాశా
 దృశ్యో చేత్యుచ్యతే, తర్హి ద్రష్టృదృశ్యధర్మద్వయసాంకర్యం
 స్యాత్. కిచ్చ నాన్యోత్తోస్తి ద్రష్టేతి శ్రుత్యా ద్రష్టృత్వం
 నిషిధ్యతే తచ్ఛానుపపన్నం స్యాదితి జీవాభిన్న ఏవేశ్వర ఏకో
 ద్రష్టా 'సలిల ఏకో ద్రష్టా' ద్వైత' ఇతి శ్రుతేః. నాపివ్యావహారికో

యుపపత్తిచూపఁబడినది. మఱల వేరొకయుపపత్తినిచటఁజూపు
 చున్నాము. ఏమనగా—జీవేశ్వరులకు భేదమునంగీకరించినపుడా
 యిరువురిలో నొకడు ద్రష్టయగుటంజేసి చిద్ద్రాపుడగును. రెం
 డవవాడు దృశ్యత్వమునంజేసి జడరూపుడగును. అందును ఈశ్వ
 రుడే ద్రష్టయన్నచో దృశ్యరూపియగు జీవున కీశ్వరదర్శనము
 సంభవింపదు గావున (ఈశ్వరసాక్షాత్కారమున ముక్తిని
 బోధించు) వేదాంతదర్శనమే వ్యర్థముగావలసివచ్చును. అట్లు
 గాక జీవుడేద్రష్టయన్నచో ఈశ్వరుడు సర్వజ్ఞుడు కాకపోవలసి
 వచ్చును. జీవేశ్వరు లుభలును ద్రష్టలు, దృశ్యులునగుమ
 రన్నచో వ్యవస్థితములై (విభిన్నవస్తుగతములై) యుండవలసిన
 ద్రష్టృత్వదృశ్యత్వములకు సాంకర్యము (ఏకవస్తుగతత్వము) సంభ
 వించును. మఱియు "నాన్యోత్తోస్తిద్రష్టా" (ఇంతకన్న ద్రష్ట
 యగువాడు వేరొకడులేడు)" అనుశ్రుతియు మరియొక ద్రష్ట

జీవేశ్వరభేదో నాపలపనీయ ఇతి వాచ్యమ్, వ్యవహారస్వాజ్ఞాన
మూలకత్వాత్. అభేదస్యైవ విద్వద్వ్యవహార సిద్ధత్వాచ్చ.
“యా నిశా సర్వభూతానాం తస్యాం జాగర్తి సంయమీ.
యస్యాం జాగ్రతి భూతాని సా నిశా పశ్యతో మునే” రితిగీతా
వచనాన్నైకోస్తి వ్యవహారోజ్ఞప్రాజ్ఞయోః॥ ప్రాజ్ఞో హ్యత్మ
రతిరాత్మక్రేడశ్చ భవతి. అజ్ఞస్తు బాహ్యరతిర్బాహ్యక్రేడశ్చేతి:-
నైకోస్తి వ్యవహారో విద్వదవిదుషోః. అపి చ విద్వాంస ఏక

యున్నాడనుటను నిషేధించుచున్నది. అయ్యది యసంగతము
కానలసి వచ్చును. “సలిలఏకోద్రష్టాఽదైవ్ తః”
అను శ్రుతియు జీవాభిన్నుడగు ఈశ్వరుడొకడే ద్రష్ట
యని బోధించుచున్నది. ‘లోకవ్యవహారసిద్ధమగు జీవేశ్వరభేద
మునుమాత్రము కప్పిపుచ్చుట యుచితమా’యని కొందరన
వచ్చును. కాని యీవ్యవహారమంతయు నజ్ఞానమూలకమను
విషయమును విస్మరింపరాదు. పై పెచ్చు విద్వద్వ్యవహారమున
నభేదమే గోచరించుచున్నది. “యానిశా.....మునేః”
అనుగీతావచనము ననుసరించి అజ్ఞప్రాజ్ఞవ్యవహారములు విభి
న్నములనువిషయము విదితమగుచున్నది. ప్రాజ్ఞాత్మరతిగల్గి
యాత్మనస్తువునందే క్రీడించుచుండును. అజ్ఞుడన్ననో బాహ్య
రతినిదగిలి బాహ్యవస్తువునందే క్రీడించుచుండును. కాగా విద్వ
దవిద్వద్వ్యవహారములేక రీతినుండవు. మరియు ఆస్తికులు దేహో
పరిక్రాంత్రవస్తువు కలదనియు, నాస్తికులు దేహమేయాత్మ

ఏవాత్మేతి వ్యవహరంతి. అవిద్వాంసస్తు నానేతి. యథా ఆస్తికా
దేహవ్యతిరిక్త ఆత్మేతి నాస్తికాస్తు దేహ ఏవాత్మేతి.

16. న చైవమేకజీవవాదే చైత్రానుభూతం మైత్రః
స్మరేదితి వాచ్యమ్. యేనాంతరికరణేనానుభవస్తేనాంతరికరణే
నైవ స్మరణమితి కృత్వా తద్దోషాయోగాత్. తస్మాదేక ఏవ

యనియు జెప్పినట్లు విద్వాంసు లాత్మయొక్క టేయని వ్యవహరించుచున్నారు. అవిద్వాంసు లనేకాత్మలనుచున్నారు.

16 ఇచటకొందఱు-“లోకములో ఏవ్యక్తి యనుభవించిన సుఖదుఃఖముల నావ్యక్తియే కాలాంతరమున స్మరించుచుండుటను మనము చూచుచున్నాము. కాని పైనఁ జెప్పినట్లు జీవుడొక డేయనుపక్షమున చైత్రుడను వ్యక్తిచే అనుభూతములైన సుఖాదులను మైత్రుడను వేరొకవ్యక్తిచేసయితము స్మరింపబడవలసి వచ్చును. కాని యట్లుస్మరించుటను కనము. కావున నేకజీవవాదము సరికాదు” అని శంకింతురు. సమాధానమును వినుడు. జీవుడొక డేకానచ్చును. కాని యాతడు స్వతంత్రముగ సుఖదుఃఖముల ననుభవించడు. అందుకంతరికరణము మున్నగుసాధనము లాతనికిఁ గావలసియుండును. అట్లేస్మరించుటకుసయిత మంతరికరణమే సాధనము. కాగా ఏసుఖదుఃఖముల ననుభవించుట కేయంతరికరణము జీవున కాలంబన మయ్యెనో వానిని స్మరించుటకుగూడ నదియేయాలంబన మగుచున్నది. మేము జీవున కేకత్వముఁ జెప్పుచున్నామేగాని యంతరికరణ

జీవస్స చేశ్వరాదనన్య ఇతి సిద్ధాంతః.

17. నను యద్యేవం జీవేశ్వరాభేద స్తర్హి జీవాతిరిక్తేశ్వరాభ్యుపగమస్యవ్యర్థత్వాన్నిరీశ్వరసాజ్ఞ్యవాద ఏవాద్యైతినస్తవ ప్రాప్తః సాంఖ్య హి వర్ణయంతి - “మూలప్రకృతిరపికృతిర్మహదాద్యాః ప్రకృతివికృతయస్సప్తః షోడశకల్పవికారో న ప్రకృతిర్న వికృతిః పురుష” ఇతి చేన్ద్రేవమ్ వస్తుతో

ముఁకు చెప్పుటలేదు గద! కావున నేక జీవవాదమునఁ బూర్వోక్తదోషము ప్రసక్తముగాదని గ్రహించునది. పర్యవసానమున - జీవుఁడొకడే యనియు, అతడేశ్వరుని కన్నభిన్నుడు గాఁదనియు సిద్ధాంతము.

17. “ఇట్లు జీవేశ్వరుల కభేదమే యగుచో జీవునికన్న భిన్నముగ నీశ్వరునొక విసంగీకరించుటఁ నిరర్థక మేయగుటఁ జేసి నిరీశ్వరసాంఖ్యవాదమునే యద్వైతులగు మీరంగీకరించి నట్లునది. సాంఖ్యులు మూలప్రకృతి... పురుషః (మూలప్రకృతి యొక్కటియే సమస్తమునకును ప్రకృతి. అది యేపదార్థము యొక్క వికృతియునుగాదు. మహత్తు, అహంకారము పంచతన్మాత్రలు అనబడు పదార్థము లేదును వత్సనూణషోడశ పదార్థములకు జనకమూలము, మూలప్రకృతి జన్యములు సగుటఁ జేసి ప్రకృతులు వికృతులు గూడ నగుచున్నవి. ప్రాణ పంచకము, జ్ఞానేంద్రియ పంచకము, కర్మేంద్రియ పంచకము అస్తకిరణము అను నీవిదువారు పదార్థములను కేవలము వి

జీనస్యానన్యత్వేపీశ్వరాద్యవహారతోన్య ఏవేతి జీవాతిరిక్తే
 శ్వరోస్మాభి రభ్యుపగత ఏవ యావద్యవహారమ్, 'భీషాఽస్మా
 ద్వాతః పవత' ఇత్యాదిశ్రుతేః. కింఞ్చ వయం పురుషం సర్వజగ
 త్కారణం బ్రూమ ఇతి కృత్వా న ప్రకృతిర్న వికృతిః పురు
 ష ఇతి వదతస్సాంఖ్యస్య మమ చైకమత్యమ్, యద్యపి పురుష
 ఆత్మా వస్తుతో న జగత్ప్రకృతిః, వస్తుతో జగత ఏవాభా
 వాత్తథాపి మాయాతో జగత్ప్రకృతిరేవ. అపి చ సాక్ష్యాః
 స్వతంత్రాం ప్రకృతిమేవ జగత్కారణం బ్రువతే వయం తు

కృతులె, ఇవి వేనికిని బ్రకృతులుగావు. పురుషుడు (ఆత్మహాత)
 ముదేనికిని ప్రకృతియుగాడు వికృతియును (గాడు)" అనియే
 గదా వర్ణించుచున్నారు! అను నొక శంక వొడము చున్నది
 వస్తుస్థితిలో - ఈశ్వరుని కన్న జీవుడు వేరుకాక పోయినను న్య
 సహారమును బట్టి భిన్నుడే యగుటంజేసి వ్యవహార దశలోను
 న్నంతవఱకు "భీషాస్మాద్వాతఃపవతే" ఇత్యాది శ్రుత్యనుసార
 ము జీవునికన్న భిన్నముగ నీశ్వరుని మేమ గీకరించుచున్నాము.
 మఱియు మేము పురుషుని (ఆత్మను) సర్వజగత్కారణముగ
 జెప్పవార మగుటంజేసి 'న ప్రకృతిర్న వికృతిః పురుషః' అని
 చెప్ప సాంఖ్యులతో మా కేకీభావము చేకూరదు. వస్తుస్థితిలో
 జగత్తైలేదుగాన పురుషుడు (ఆత్మ) జగత్తునకు ప్రకృతియగుట
 ఘటింపకపోవచ్చును. కాని మాయాదృష్టిలో జగత్ప్రకృతి
 యగుచు నేయున్నాడు. ఇంతియేగాదు. సాంఖ్యులు ప్రకృతి

ప్రకృతిరస్వతంత్రా జడత్వాన్న జగన్నిర్మాణక్షమేతి బ్రూమః, “మాయాం తు ప్రకృతిం విద్యాన్మాయినస్తు మహేశ్వరమితి శ్రుతేర్వయం పురుషం మాయినం బ్రూమః, సాజ్ఞాన్మయిర్నాయమేవ. తస్మాన్నాస్మాకం సాజ్ఞ్యవాదః.

18. నను భవంతో వస్తుతోఽభేదం వ్యవహారతత్త్వభేదం వదంతితి భేదాభేదవాదిన ఏవేతి చేన్నైవమ్, దశాభేదేన భేదాభేదయోరుపపన్న స్వేనాదోషత్వాత్. ఏకస్యామేవ దశాయాం భేదాభేదవాదో హ్యనుపపన్న త్వాద్దుష్టః. తస్మాత్

స్వతంత్రముగ జగత్కారణమగు ననుచున్నారు. మేమన్ననో ప్రకృతి యస్వతంత్రయనియు, జడమవియు కావుననే జగన్నిర్మాణక్షమము గాజాలదనియు వ్రాక్కుచుచున్నాము. “మాయాంతు..... మహేశ్వరం” అను శ్రుత్యను సారిము పురుషుడు ‘మాయి’ (మాయాధిష్ఠానము — లేక నశీకృతమాయుడు) అని చెప్పుచున్నాము. వారో ‘పురుషుడు నిర్మాయు’ డనుచున్నారు. అందువలన మేము సాంఖ్యవాదమున కంగీకరించితి మనుకొనుట పొరపాటు.

18. పారమార్థికముగ నభేదమును, వ్యావహారికముగ భేదమును సంగీకరించుటఁజేసి మీరు భేదాభేదవాదమునంగీకరించినట్లేగదా యని కొందరనవచ్చును. అనిసరిగాదు ఒకేదశలో భేదాభేదముల రెంటిని సంగీకరించుట నిర్దుష్టకముగుటచే నిందితము గావచ్చును కాని ౪శా (అవస్థా) భేద

వస్తుతః కిమపి ద్వైతం నాస్తి, 'నేహ నానాస్తి కిచ్చ నేతిశుతే,
న చైతావతాన్మాకం బౌద్ధవాదావత్తి తేహి జగతోత్థం
తాపలాపం బ్రువన్తి. నయన్తు వ్యవహారతో జగత్సత్త్వమభ్యు
పగచ్ఛామః, ప్రతీయతే బాధ్యతే చేతి మిధ్యేవేదం జగన్న
తు శశశృజ్గాభమ్, ఇతి.

19. నను విజ్ఞానం బ్రహ్మైవ మాయావశాజ్జగద్రూ
పేణ ప్రతిభాతీతి వదతి స్తన విజ్ఞానవాదిబౌద్ధత్వం ప్రాప్తమితి

ముచే భేదాభేదముల రెండింటినంగీకరించుట న్యాయమగుటచే
పారమార్థికాభేదమును వ్యావహారిక భేదమును సంగీకరించుట
లో దొసగుపొసగుదు. కావున "నేహనానాస్తికించన" అను
శ్రుతిననుసరించి పరమార్థదశలో నీద్వైతప్రపంచ మేమియు
లేదు. ఇట్లు చెప్పినంతమాత్రమున బౌద్ధవాదము సంగీకరిం
చినట్లు భ్రమించగూడదు. బౌద్ధులు జగత్తును (శశశృంగా
దులవలె) అత్యంతాసద్వస్తువనుచున్నారు. మేమన్నచో
వ్యావహారిక సత్యత్వము సంగీకరించుచున్నాము. విజ్ఞాన
(వ్యావహారిక దశలో నీజగత్తు భాసించుచుండుటయు, విజ్ఞాన
(పారమార్థిక) దశలో బాధితమగుచుండుటయునుఁ బట్టి 'మిథ్య'
యేగాని, ఊండెకికొమ్మునఁ బడి (అత్యంతాసత్తు) మాత్రము
కాదు.

19. ఇందుపై — "విజ్ఞాన రూపమగు బ్రహ్మమే మా
యావశమున జగదాకారముగ గోచరించుచున్నదను మీ వా

చేన్నైవం, న వయం బౌద్ధా ఇవ క్షణికం విజ్ఞానం బ్రూమః
కిన్తు నిత్యమేవేతి, నను కిం విజ్ఞానం సతో బాహ్యోర్థస్యాకారం
ప్రతిపద్యతే ఉతాసతః? ఆద్యే జగత్సదేవేతి ప్రాప్తం, ద్వి
తీయే కిమితి శశశృజ్గాద్యాకారం విజ్ఞానం న ప్రాప్నుయాది
తిచేదుష్యతే, “తస్మాన్న విజ్ఞానమృతేఽస్తికిజ్జీత్క్వాచిత్క
దాచిద్ద్విజ వస్తుజాత” మితి పరాశరవచనాద్విజ్ఞానాతిరిక్తం
కిమపి నాస్యేవ. మాయయా తు విజ్ఞానే బ్రహ్మణి జగత్క

దమునకును, బౌద్ధుల విజ్ఞానవాదమునకును భేదములేకపోవలసి
వచ్చును” అని కొందఱు శిక్షింపవచ్చును. కాని ఇందలితత్వ
మును మిక్కిలి మెలకువతో తెలియనలసియున్నది. మేము
బౌద్ధులవలె విజ్ఞానము క్షణికమనుటలేదు. మఱినిత్యమను
చున్నాము. మఱియు బౌద్ధులు విజ్ఞానమే బాహ్యోర్థము
(వస్తువుల) యాకృతిని ధరించుచున్నదనుచున్నారగదా! అట్టి
చో—వాస్తవికములగు బాహ్యోర్థములందుట సంగీకరించి
తదాకారమును విజ్ఞానము పొందుచున్నదనియు వారినూశేష
మా? లేక—బాహ్యోర్థములనునవి ప్రత్యేకముగ లేకనే వాని
యాకృతిని ధరించుచున్నదనియా? అని విమర్శింపవలసి
యున్నది. మొదటిపక్షమున—జగత్తు సద్భూతి ప మ ని యె
దోర్పొడచున్నది, కాని యిదివారికి సమ్మతియుగాదు ఇక
రెండవపక్షముగా—ఈవిజ్ఞానము (వ్యవహారి సిద్ధములగు)
బాహ్యోర్థముల యాకృతినే ధరింపనేల? (అత్యంతాసక్తులగు

ల్పితం. తజ్జగదాకారస్తు సాభాసమంతఃకరణం ప్రతిపద్యతే,
సాభాసమంతఃకరణం హి చక్షుర్ద్వారా బహిర్నిర్గత్య ఘటాత్మ
నా పరిణామతే. స ఏషోంతఃకరణ పరిణామ ఏవ వృత్తిరిత్యు
చ్యతే. ఇయం చ వృత్తిః క్షణికా, ఇమా మేవ వృత్తిం విజ్ఞా
నమితిబాధ్యాః, జ్ఞానమితి తార్కికాదయశ్చవదంతి, న తు నిర
వయవస్య నిర్వికారస్య చబ్రహ్మణః కదాచిదపి జగదాకారతా
స్యాద్యేన జగత్సత్యత్వాదికం చోద్యేత, తస్మాద్ఘటాదిజగ

శశశృంగాదులయాక్మతినిధరింపకుండుటేల? అనుప్రశ్నకు వారు
సముచితమగు సమాధాన మిఱాయజాలకున్నారు. కానియద్వైత
మతానుసారమివిషయమిట్లుపరిష్కృతముగావచ్చును, “తస్మా
న్నవిజ్ఞానజాతం..... (విజ్ఞానరూపమగు ఆత్మతత్త్వముకన్నభిన్న
మగుఎట్టివస్తువుగాని యెన్నడుగానిలేదు) అనుపరాశరనచ సము
నుబట్టి విజ్ఞానాతిరిక్తమగుపదార్థమేషయులేనేలేదు. విజ్ఞానాత్మక
మగుబ్రహ్మమునందు మాయచేజగత్తుకల్పింపఁబడినది. చెతస్య
ప్రతిబింబముతో గూడిన యంతఃకరణమే జగదాకారమును
పొందుచున్నది. అదియెట్లునగా—చిత్రప్రతిబింబముతో గూడిన
యంతఃకరణమే చక్షురాదీంద్రియముల ద్వారమున వెలుపలకు
వచ్చి ఘటాదీరూపమున పరిణమించును అయియంతఃకరణ
పరిణామమునకే ‘వృత్తి’మని నామము. ఇయ్యది క్షణికము.
ఈవృత్తినే బాధ్యులు ‘విజ్ఞాన’మని న్యూహించుచున్నారు.
తార్కికులు మున్నగువారు ‘జ్ఞాన’మని చెప్పుచున్నారు. సావ

ద్రూపేణ పరిణమమాణాద్వృత్తిరూపాత్తణికాచ్చ విజ్ఞానాద
న్యదేవాపరిణతం బ్రహ్మనామకం విజ్ఞానం నిత్యమ్.

20. న చాద్వైతే కేవలే బ్రహ్మణి మాయాపి కథింస్యాదితి
వాచ్యమ్. యస్యజగద్భ్రమో స్థితద్వైత్యైవ బ్రహ్మణిమాయాస్థి
యథా ఘూకదృష్ట్యైవసూర్యేతమః, యస్యపునరాత్మజస్య న
జగద్భ్రమః, తద్వైత్యైవ బ్రహ్మణి నైవాస్థి మాయా. యథా మను
ష్యాదిదృష్ట్యాసూర్యే నాస్థి తమః, తత్ర యా భ్రాంతదృష్టిస్సైవ

యపములగు పదార్థములు పదార్థాంతరములుగ పరిణమించుట
కవకాశముఁడునేగాని నిరవయవమై నిర్వికారమైన బ్రహ్మము
జగద్భ్రాంతముగ పరిణమించు తెన్నటికిని ఘటించని
విషయము. కాగా—జగత్తునత్యమనుశంకకు తావేలేకండ పోయి
నది. కావున ప్రాపంచికములగుఘటాదిరూపములఁ బరిణమించు
చుండెడి ‘వృత్తి’ రూపమగు విజ్ఞానమునకన్న పరిణామర
హితమునిత్యమునగుబ్రహ్మవిజ్ఞానముసర్వవిధముల భిన్నమైనది.

20. అద్వితీయమగు కేవలబ్రహ్మతత్త్వమందుమాయ
కుమాశ్రయము తావెక్కడ? అని శంకింప నవసరములేదు.
జగద్భ్రాంతి కలవానికి మాత్రమే (భ్రాంతదృష్టిచే) బ్రహ్మ
ముసాదు మాయయుఁడుటయును, తత్త్వవేత్తయగు ఏమహా
త్మునకు ప్రపంచభ్రాంతి నశించెనో, వాని (తత్త్వ) దృష్టి
ననుసరించి బ్రహ్మమునందు మాయ లేనేలేదు. గుడ్లగువ్వ

వ్యవహారదశేతి. యాతుత త్వదృష్టిస్సైవ పరమార్థదశేతి చోఽచ్యతే తథాచ తత్త్వదృష్ట్యా బ్రహ్మణి మాయాయా ఏవాభావాదద్వైతమేవ బ్రహ్మ, యద్వా అగ్నేఃస్వదాహకత్వశక్త్యా యథా న సద్వీతీయత్వం తథా బ్రహ్మణఃస్వశక్త్యా మాయయా న సద్వీతీయత్వమ్. న చైవమగ్నిశక్తేరివ బ్రహ్మశక్తేరపి యావదాశ్రయనాశమనాశ ఏవ. బ్రహ్మ చ నిత్యత్వాన్న నశ్యతి నైవ మాయాయా నివృత్తిరిత్యనిర్మోక్ష ఏవేతి వాచ్యమ్.

(దివాంధము) చూపుచుమాత్రమే సూర్యునియందు తమస్సు గోచరించునుగాని మానవదృష్టికల్లు గోచరింపదుగద! అందు భాస్తదృష్టియే వ్యవహారదశయనియు, తత్త్వదృష్టి పరమార్థదశయనియుఁ జెప్పబడును. కాగా—తత్త్వదృష్టిలో బ్రహ్మయందు మాయయే లేకపోవుటనుబట్టి బ్రహ్మచస్తువద్వైతమునుటకెట్టి యాటంకమునులేదు. లేక—అగ్నిలో 'దాహశక్తి' యున్నట్లంగీకరించుచు చున్నాము. అంతమాత్రమున (శక్తి యొకటి యున్నంతమాత్రమున) అగ్నిని రెండుపదార్థములని యెవరును భావించుటలేదు. అట్లేమాయయు బ్రహ్మశక్తియే ఐనను తన్మూలమున బ్రహ్మకు సద్వీతీయత్వము ప్రసక్తముకాదు. కాని యిట్లుచెప్పినపుడు "అగ్నియొక్క శక్తి అగ్నియున్నంతకాముగడును అగ్నినశించినపుడు తాను నునశించును. అంతియేగాని అగ్నియుండగా—తచ్చశక్తి నశించుట యనునది యస్వాభావికము. అట్లేమాయయు

యథా మనైషధాదినా అగ్నేస్సత్వేపి తద్గతదాహకత్వశక్తే
ర్నిస్సృతిస్తథా తత్త్వజ్ఞానాన్మాయాయా నివృత్తిః, జ్ఞానాజ్ఞాన
యోర్విరోధాత్. ఇదం చ మాయానివర్తకం జ్ఞానం స
బ్రహ్మణః స్వరూపభూతం. మాయాబ్రహ్మణో గాత్రయాత్రయి

బ్రహ్మశక్తియైనపుడు బ్రహ్మ నశించినగాని మాయనశించు
ట కవకాశములేదు. కాన నిత్యమగు బ్రహ్మ నస్తున) నశించు
నదిగాదు. కాగా మాయయు నశించునది గాదని యేర్పడుచు
న్నది. మాయ నశింపకున్న నే మందురా? ఇక ముక్తికి ప్రళ
క్తియే లేకపోవలసి వచ్చును గద! " అని శంకయుదయించుట
కవకాశము లేకపోలేదు. కాని దీనికి సమాధానమును లేకపో
లేదు. వినుడు-అగ్నియందు దాహకత్వ శక్తి బొత్తుగా నశింప
కున్నను మ.శి మంత్రోప ధాదుల వజ్రాలమున (అగ్నియుండ
గనే) నివృత్త మగుట సంభావికమే గద! ఆవిధముగనే బ్ర
హ్మము నిత్యమే యైనను తత్త్వజ్ఞానముచే బ్రహ్మలోని యజ్ఞాన
రూపమగు మాయాశక్తి నివర్తించును. జ్ఞానాజ్ఞానవజ్రాలతో
జస్తిమిరములకు వలె విరోధ మన్న విషయము సర్వ విచిత
మే. కాగా ముక్తికెట్టి విపత్తియు నుండబోదు ఈయజ్ఞానరూ
పమగు మాయను నివర్తింపఁ జేయునట్టి జ్ఞానము బ్రహ్మస్వ
రూప జ్ఞానము మాత్రము గాబాలదు. అట్లుగుచో పరస్పర వి
రోధముగల నీరెండు(మాయ-బ్రహ్మ) పద్ధాంతులకు నాశ్ర
యాశ్రయిభావమే సంభవింపక పోయియుండును. పరస్పర

భావేనావిరోధాత్. కిం తు బ్రహ్మకారపరిణతాంతఃకరణ
వృత్తిరూపమహంబ్రహ్మస్మితి నిశ్చయజ్ఞానం.

21. నను యది విదుషాజ్ఞానేనబ్రహ్మనిష్ఠా మాయా
నాశితా తర్హి నిర్భాయమేవ తద్బ్రహ్మేతి కథమ్బువస్తస్మా
ద్బ్రహ్మణస్సంసారోదయః? ఏకము క్తేరేవ సర్వము క్తేర్భవిత
వ్యత్వాదితి చేన్నైషమ్. యస్య మణిమంత్రాదికమస్తి తస్యై
వాగ్నిరదాహకః, నాన్యస్య ఏవం యస్య తత్త్వజ్ఞానమస్తి
తస్యైవ బ్రహ్మ సంసారాజనకం నాన్యస్మేతి.

విరుద్ధములగు వస్తవు లొకదాని నాశ్రయించి మరియొకటి
యుండుటెందును గానము గద! మరేమన—బ్రహ్మకారా కా
రితమైనయంతఃకరణవృత్తిరూపమగు అహం బ్రహ్మస్మి.
అనునిశ్చయాత్మక జ్ఞానమే మాయను నివర్తింప జేయునది,

21. తత్త్వవిదుడు జ్ఞానముచే బ్రహ్మయందలి మాయ
ను నశింపజేసి నపు డాబ్రహ్మము మాయా విగహిత మగుచు
న్నది గద! అట్టిశుద్ధ బ్రహ్మ పదార్థము నుండి మిల్లి సంసార
ము(ప్రపంచము)వయించుటెట్లు ఘటించును? కాగా ఒకఁడు ము
క్తుడగుచో (వానిజ్ఞానముచేబ్రహ్మనాశ్రయించియున్న మాయ
నశించినదిగాన) సర్వులను ముక్తులు గావలసి యుండునుగదా
యని యడుగ పచ్చును. కాని యెవనికి మణిమంత్రోప
ధాదులు గలవో వానికి మాత్రమే అగ్నిదాహకము గాక తది
రులకు దాహకమగునట్లు తత్త్వజ్ఞానము గలవానికిమాత్రమే

22. నన్వేషం జీవన్ముక్తస్య విదుషస్సంసారాభావో
భవతు, విదేహముక్తస్య తు బ్రహ్మసాయుజ్యప్రాప్త్యై అహం
బ్రహ్మస్మితి జ్ఞానాభావాద్భవేదేవ సంసార ఇతిచేన్నైవం
సంసారి. యథాఽగ్నిరాత్మానం సదహతి ఏవం బ్రహ్మస్యా
త్మభూతం ముక్తం న సంసారయతి—యద్వాద్వివిధం బ్రహ్మ
సమామం నిర్ణాయం చేతి. తత్ర సమాయం బ్రహ్మ ఈశ్వర
ఇత్యుచ్యతే. నిర్ణాయం తు కేవలమితి, ఈశ్వరః పునరవిద్వాం
సమేవ సంసారయతి న తు విద్వాంసం, యథా రాజా చోరమే
వ శిక్షయతి నాచోరం. యథా చ మర్త్యః పశుమేవ హిన్తి
నాత్మానం. విద్వాన్ ఖల్వీశ్వరస్యాత్మభూతః, “జ్ఞానీ త్వాత్మై
వ మే మతమితి గీతావచనాత్, న చ విద్వాన్ దేహవాతే

మాయా విలయమగుటఁజేసి శుద్ధమగుబ్రహ్మపదార్థముసంసార
సంపాదకకాకము పోవచ్చునుగాని యితరుల కేల కాకపోవును!

22. జీవన్ముక్తుడగు విద్వాంసునకుసంసార సంబంధము
నశించుగాక. కాని విదేహముక్తుడైబ్రహ్మ సాయుజ్యము నధి
గమించిన వాడగుటఁజేసి యాతనికి అహంబ్రహ్మస్మితి, యను
జ్ఞానముండట కవకాశము లేకపోవుటచే సంసారము తప్పనిస
యగును గదా! యని కొందరు పూర్వపక్షముఁ జేయుదురు.
కాని—అగ్నిస్వేతర పదార్థముల దహించును గాని తన్నుఁదా
దహించనట్లు బ్రహ్మయుస్వస్వరూపి యైన ముక్తుని సంసారినిగ
జేయదని వారుగ్రహింప వలసియున్నది. లేదా—బ్రహ్మము

నిర్మాయమేవ బ్రహ్మ ప్రాప్నోతి న తు సమాయమితినః
ముక్తస్య సంసారాపత్తిర్నాప్యజ్జనస్య విద్యన్ముక్త్యై నిర్ము
క్తిః. సచైకమేవ బ్రహ్మేతి కథంతస్య ద్వైవిధ్యమితి వాచ్యం.
వస్తుత ఏకమపి వ్యవహారతో ద్వివిధమేవ ఇతి.

సమాయమనియు. నిర్మాయమనియు ద్వివిధము. అందు సమా
యమగు బ్రహ్మమేయీశ్వరుడనబడును. నిర్మాయము కేవల
(శుద్ధ) బ్రహ్మము. ఈశ్వరుడజ్ఞానిని మాత్రమే సంసారినిగ జే
యును కాని విజ్ఞునట్లు చేయడు. లోకమున సైతము దొంగత
నము జేసిన వానినే రాజుశిక్షించును గాని చేయని వానిని
శిక్షింపడుగద! మఱియు మనుజులు (స్వేతరములగు) పశ్చాదుల
లను హింసించుచుండుటను చూచుచున్నాము. కాని తన్నుఁ
దాహింసించుకొను వారినెచ్చటను గాంచము. జ్ఞానిసైత మీ
శ్వరున కాత్మభూతుడను నీయంశమును “జ్ఞానీత్వాత్మైవమే
మతమ్” అనుగీతావచన ముపదేశించుచున్నది. అట్టిజ్ఞానినర్త
మానదేహావసాసమున నిర్మాయమగు బ్రహ్మస్వరూపును
పొందును. కాగా—ముక్తునకు మఱల సంసార ప్రసక్తిగాని, జ్ఞా
ని ముక్తు డగుచో నజ్ఞానులు సైతము ముక్తులగుటగాని
ఘటింప వని యెరుంగునది.

ప్ర॥ ఒక్కటియే బ్రహ్మవస్తువని వెనుకఁ జెప్పియుంటిరి
గద. మరల నిపుడు సమాయ, నిర్మాయ భేదముచే ద్వివిధ
ముగనున్న దను చున్నారె! ఇందేది సత్యము?

ఉ॥ వస్తుస్థితీనా బ్రహ్మమేకరూపమే కాని వ్యవహార

23 ఇయం చ కైవల్య లక్షణా ముక్తిః పదార్థ తత్త్వజ్ఞానాధీనేఽస్య క్తమ్, పదార్థౌ చ దర్శితావాత్మానాత్మానౌ, త్రైత ఆత్మనస్తత్త్వం బ్రహ్మైవ, బ్రహ్మణ ఏవాత్మ త్యాత్ అనాత్మనాం చ తత్త్వం బ్రహ్మైవ. కల్పితస్య హ్యాధిష్ఠానమేవ తత్త్వం కార్యస్య చ కారణమ్ ఏవం బ్రహ్మణస్తత్త్వత్వాదేవ తత్త్వం నారాయణః పర ఇతిశూయతే, యద్యప్యేవం బ్రహ్మైవ కమేవ తత్త్వం, తథాపి కేచిత్ చతుర్వింశతితత్త్వాని వ్యవహరంతి, ప్రకృతిః మనూన్ అహజ్కారః దశేంద్రియాణి భూతపింఛకం ప్రాణపింఛకం పురుషశ్చేతి, కేచిత్పింఛకవింశతి తత్త్వాని ఈశ్వరేణ సహ తాన్యేవ, కేచిత్ పద్వింశతి తత్త్వాని

రమును బట్టి యీ భేదము కల్పింపబడినది. కాన నిందు విరోధ మేమియులేదు.

23 కైవల్య రూపమగు ఈ ముక్తి పదార్థ తత్త్వజ్ఞానాధీనమని మున్ను తెలిపి యున్నాము. పదార్థమును సయిత మాత్మానాత్మ భేదమున రెండని నిరూపించి యున్నాము. అందు- కల్పిత ఎస్తువు(స్వము)యొక్క తత్త్వము అనగా-స్వ స్వరూపము అధిష్ఠాన (రిజ్వాదీక) మైనట్లు కార్యము యొక్క తత్త్వము కారణ మైనట్లు అనాత్మ యొక్క తత్త్వము బ్రహ్మమేగాని తదన్యము గా జాలదు. ఇట్లు బ్రహ్మము తత్త్వ స్వరూపము గావున నె “తత్త్వం... పరః (పరబ్రహ్మ స్వరూపియగు నారాయణుడే పరమార్థ తత్త్వము)” అని శ్రుతితెలు

బ్రహ్మణా చ సమం తాన్యేవ, కేచిత్ సప్తవింశతి తత్త్వాని,
 మనసా చ సమం తాన్యేవ కేచిద్ద్వాత్రింశ తత్త్వాని శబ్దాదిత
 న్నాత్రా పశ్చ కేనాపి సహ తాన్యేవ, కేచిదష్టత్రింశ తత్త్వాని
 ధనంజయామ్యుపవా యుపశ్చ కేనాపి సమం తాన్యేవ. వస్తుతస్తు
 బ్రహ్మ తదుపాధిః ప్రకృతిః జీవః, తదుపాధిరవిద్యా అంతః
 కరణశ్చ. త్వక్చక్షుఃశ్రోత్రం జిహ్వః ఘ్రాణఞ్చ తిజ్ఞానేంద్రియప
 శ్చకం, వాక్పాణిపాదపాయూ పస్థాఖ్యక ర్శ్మేంద్రియపశ్చకం,
 శబ్దస్పర్శరూపరసగంధపశ్చకం పృథివ్యప్తేజో వాయ్వాకా.

పుచున్నది. ఇట్లు బ్రహ్మ మొక్కటే తత్త్వమై యున్నను కొం
 దలు—ప్రకృతి, మహత్తు, అహజ్కారము, పంచ జ్ఞానేంద్రియ
 ములు, పంచ కర్మేంద్రియములు, పంచభూతములు, పంచప్రా
 ణములు, పురుషుడు అను ఇరువదినాల్గు తత్త్వము లనుచు
 న్నారు. మరికొందరు—ఈశ్వరునితో గలసి యిరువదియైదు త
 త్త్వములని చెప్పుచున్నారు. ఇంకను కొందరు—బ్రహ్మను
 గూడ జేర్చి యిరువదియారు తత్త్వములని పలుకు చున్నారు.
 మనస్సును సయితము లెక్కించి యిరువదియేడు తత్త్వములని
 మరికొందరందురు. పంచత న్మాత్రలను గూడఁజేర్చి గణించి
 ముప్పదిమూడు తత్త్వము లను వారు నింకకొందరు గలరు.
 ఉపవాయు పంచకమున గూడ జేర్చి ముప్పదియేనిమిది తత్త్వ
 ము లను వారును లేకపోలేదు. కాని వస్తుస్థితిలో— బ్రహ్మ,
 తదుపాధియగు ప్రకృతి జీవుడు తదుపాధియగు అవిద్య, అంతః

శపంచకం చేతి పంచవింశతి తత్త్వాని. తత్రాస్తకరణం
శక్తిద్వయాత్మకం, జ్ఞానశక్తిః క్రియాశక్తి శ్చేతి శక్తిద్వయం.
తత్ర సంశయ నిశ్చయ గర్వ స్మరణాభ్యవృత్తి
భేదాత్ మనోబుద్ధ్యహంకారచిత్త నామభిశ్చతుర్థా
జ్ఞానశక్తిర్వ్యవహాయతే, క్రియాశక్తిస్తు ప్రాణః, సచప్రాణ
నాదివృత్తిభేదాత్పంచవిధః, ప్రాణోఽపానో వ్యానస్సమాన

కరణము త్వక్చక్షు శ్రోత్ర జిహ్వ ఘ్రాణములను జ్ఞానేంద్రి
యములైదు, వాక్పాణి పాదపా యూపస్థ లను కర్మేంద్రియ
ములైదు, శబ్దస్పర్శ రూపరస గన్ధములైదు, పృథివ్యపై జో
హయ్యాకాశము లైదు కలసి మొత్తమిరువది యైదు తత్త్వ
ములని తెలియునది. అందంతః కరణము—జ్ఞానశక్తి క్రియా శ
క్తుల సమిష్టి రూపము. సంశయ, నిశ్చయ, గర్వ, స్మరణము
లనబడు వృత్తిభేదముల ననుసరించి మనస్సు, బుద్ధి, అహంకా
రము, చిత్తమను నాల్గు నామములతో జ్ఞానశక్తి వ్యవహరిం
పబడుచున్నది. క్రియాశక్తి ప్రాణస్వరూపము. అయ్యది ప్రా
ణగాది వృత్తి భేదములను బట్టి ప్రాణము—అపానము—వ్యాన
ము—సమానము—ఉదానము అను ఐదు రీతుల పిలసిల్లుచున్న
ది. ఈచెప్పబడిన తత్త్వములలో ప్రకృత్యవచ్ఛిన్నమగు బ్ర
హ్మ తత్త్వమెయ్యది కలదో, అదియె అవిద్యా వచ్ఛిన్నమై జీ
వ తత్త్వముగ వ్యవహరింప బడును. ఇట్లుపాదులు (ప్రకృతి-
అవిద్య) భిన్నము లైనను ఉపహితమగు వస్తువేకమే గాన

ఉదానశ్చేతి, ఉక్తేషు తత్తేషు యత్ప్రకృత్యవచ్ఛిన్న
మీశ్వరాఖ్యం బ్రహ్మ తదేవావిద్యాద్యవచ్ఛిన్నం సజ్జీవ
ఇత్యుచ్యతే. తదేవముపాధిభేదేప్ర్యుపహితా భేదవేతి బ్రహ్మై
వ జీవః, తదేవోపదిష్టం తత్త్వమసీతి మహావాక్యేన.

24. తథాహి, తత్పదస్య మాయావచ్ఛిన్నం చైతన్య
మర్థః, త్వమ్పదస్యావిద్యావచ్ఛిన్నం చైతన్యమర్థః. ఉభయో
రసిపదోపదిష్టైశ్చ సమ్భవాదత్ర భాగత్యాగలక్షణా ప్రవ

జీవుడు బ్రహ్మమేగాని తద్భిన్నుడు గాడు. కావుననే “తత్త్వ
మసి” యను మహావాక్యము జీవబ్రహ్మల కేకత్వమును
బోధించుచున్నది.

24 తత్త్వమసి మహావాక్యమున జీవబ్రహ్మల కేకత్వ
మును బోధించు పిథానము విశదీకరింప బడుచున్నది. ఈవా
క్యమునందు తత్ త్వం అసి అనుమాడు పదములున్నవి. వా
నిలో ‘తత్’ పదమునకు మాయావచ్ఛిన్న చైతన్య (బ్రహ్మ)
మర్థము. ‘త్వం’ పదమునకు అవిద్యా వచ్ఛిన్న చైతన్యము
(జీవుడు) అర్థము. ఈ రెండు పదార్థములకును ‘అసి’ పదము
బోధించు నట్టి యైక్యము సంభవింపదు గాన నీ (తత్-త్వం)
పదద్వయము నందును భాగత్యాగ లక్షణాను (అనగా—పద
ములు సహజ శక్తిచే బోధించిన యర్థమునందు కొంత భాగ
మును విడచి మిగిలిన భాగమును మాత్రమే స్వీకరించుట)

ర్తతే. ముఖ్యార్థబాధో హి లక్షణాబీజమ్. తయా మాయా
విద్యయోరుపాధ్యోస్త్యాగే శుద్ధం చైతన్యం నిర్భేదమవశి
ష్యత ఇతి మహావాక్యస్య చైతన్యమర్థః, అయమేవాఖండార్థ
ఇత్యుచ్యతే.

25 నను పదద్వయే లక్షణావ్యర్థా, ఏకస్మిన్నేవ పదే
లక్షణాశ్రయణేన నిర్బాధార్థసిద్ధేః. ఉపాధిద్వయే సతి హి
ముఖ్యార్థబాధః. న త్వేకోపాధిసత్త్వే ఇతి చేన్మనమ్. వినిగమ

ప్రవర్తింప జేయవలసి యున్నది. ముఖ్యార్థ బాధయే గదా
లక్షణా వృత్తి సంగీకరించుట లోగల బీజము! కాగా తత్-
త్వం పదముల ముఖ్యార్థములలో విశేషణాంశముల(మాయా
వచ్చిన్నము—అవిద్యావచ్చిన్నము అను అంశముల) విడువ
గా ఎట్టిభేదములను లేని శుద్ధమగు చైతన్యమే మిగులుటఁజే
సి మహావాక్యము చైతన్యార్థక మగుచున్నది. ఇదియే అఖం
డార్థమనియు వ్యసహరింపఁబడుచున్నది.

25 ఇచట కొందరు—“లక్షణాంగీ కరణ మగతికగతి
గదా! అట్టిచో తత్-త్వం పదములలో నొక దానికి మాత్ర
మే లాక్షణికార్థము స్వీకరించినను నిర్బాధముగ నర్థము సరి
పోవుచుండ రెండు పదములలో లక్షణ సంగీకరింపనేల?
చూడుడు! విశేషణద్వయము సంగీకరించి నపుడు గదా (విశే
షణమునకు వ్యావర్తనమే—అనగా ఇతరవస్తువునుండి ప్ర
కృత వస్తువును వేరుపరచుటయే ప్రయోజనము గాగలవి

నావిరి హేణ పదద్వయేసి లక్షణా ప్రవర్తత ఏవ. కిచ్చ ఏక
పదే లక్షణాశ్రయణాత్ చైతన్యమవిద్యావచ్చిన్నచైతన్యం
చైకమితి, చైతన్యం మాయావచ్చిన్నచైతన్యం చైకమితి వా
సమ్బద్ధతే ఖల్వర్థః. స చ దుష్టః, శుద్ధచైతన్యస్యావిద్యావ
చ్చిన్నత్వే నాశుద్ధచైతన్యస్య చైక్యాయోగాత్. ఏషం శుద్ధ

గాన) ముఖ్యార్థము బాధితమగుట. విశేషణ మొక్కటి
యే యైనపుడట్టి బాధకు తావులేదు. కాగా పదద్వయ లక్ష
ణాంగీకరణ మన్వాయ్యము” అనిశంకింపవచ్చును. సమాధా
నము సవధరింపుడు. ఈలక్షణను ‘తత్’ పదమునం దంగీకరిం
ప వలెనా? లేక ‘త్వం’ పదములో సంగీకరింప వలెనాయని
శంకించి నపుడు ఏయొక పక్షమును గాని సాధించునట్టి ప్రబల
ప్రమాణము లేనపుడు అగతికముగ రెండు పదములలో లక్ష
ణ సంగీకరింపక తప్పదు. మరియు నొక (తత్) పదమునందే
లక్షణ సంగీకరించుచో “చైతన్యము—అవిద్యా వచ్చిన్న
చైతన్యము నొక్కటే” అనిగాని (త్వం పదమున లక్షణ సం
గీకరించుచో) మాయావచ్చిన్న చైతన్యము—చైతన్యము
నొక్కటేయని గాని యర్థము సిద్ధించును శుద్ధ చైతన్యము
నకును, అవిద్యావచ్చిన్న మగుటచే సశుద్ధమగు చైతన్యము
నకు నేకత్వము దుర్లుభము. అట్లే శుద్ధ చైతన్య మాయావచ్చి
న్నచైతన్యములకు, సయిత మైక్యమసంగతము. కావున నీ
మత మనుచితమని గ్రహించునది.

చైతన్యస్య ప్రకృత్యవచ్ఛిన్న చైతన్యస్య చాయుక్తమేవైక్యమితి.

26. నను లక్షణాయా విశేషణాంశత్యాగాజ్జీవేశ్వరయోరైక్యమితి యుక్తం తత్ప్రభుత్వభృత్యత్వ ద్వయపరిత్యాగే భవతీ రాజభృత్యయోరైక్యం మనుష్యత్వాదితి వదపహాసా స్పదమేవ. న హి వాక్మాత్రేణానాదిసిద్ధోపాధినివృత్తిః, యది

26 “లక్షణావృత్తి నంగీకరించి విశేషణాంశముల విసర్జించుట మూలమున జీవేశ్వరుల కైక్యము సిద్ధించునని మీగుచెప్పట—ప్రభుత్వ భృత్యత్వములఁ బరిత్యజించి కేవల మనుష్యత్వము ను మాత్రము పరిగ్రహించుచో రాజభృత్యుల కైక్యము సిద్ధించు ననుటవలె పరిహాసా స్పదమే యగును. అనాది సిద్ధములగు మాయావిద్యోపాధులు మాట మాత్రమున తొలగించునా! జీవుడు తన యవిద్యోపాధిని ఈశ్వరుని మాయోపాధిని గూడ ఘటమునువలె భగ్నము గావించుట ఘటించుచో ఘటాకాశము మహాకాశము నందైక్యము నొందునట్లు జీవేశ్వరుల కైక్యము సిద్ధింపవచ్చును” అనుకొందరి శంకకు సమాధానమును వినుడు:—అసంగుడగు ఈశ్వరునకుగాని, జీవునకుగాని, ఉపాధి సంబంధము కల్పితమే గాని వాస్తవికముకాదు. అట్టి కల్పనా మాత్ర (మిథ్యాభూత) మగు సంబంధము వాక్మాత్రమున నివర్తించుట యసంభావితము కానక్కరలేదు. భ్రమవశమున రజ్జువు సర్పముగ భా

తు జీవః స్వాపాధిమీశ్వరోపాధిం చ ఘటవన్నాశయే త్తర్హి
భవేజ్జీవేశ్వరైక్యం ఘటాకాశమహాకాశైక్యవత్ ఇతి చేదు
చ్యతే. అసజ్జేశ్వరస్య జీవస్య వా ఉపాధిసమ్మన్ధాయోగాన్ని
ధ్యాభూతతత్సమ్మన్ధస్య వాఙ్మాత్రేణ నివృత్తిస్సమ్భవత్యేవ,
తజ్జరేషేత్యాస్తాపదేశేన హి సర్వో నివర్తతే.

27. న చైవం జ్ఞానోదయకాలే ఏవ విదుషః కిమితి
న శరీరనాశ ఇతి వాచ్యమశరీరస్య విదుషశ్శరీరస్యైవాభా
వాత్కథంతన్నాశః. “అశరీరం వా వసంతం న ప్రియాప్రియే

సించునపుడాప్పుడగు వాడు వచ్చి ‘ఇది రజ్జువేగాని సర్పము
కాదు’ అనిచెప్పినంత మాత్రముననే అంతనరకు మహాభీతి
హేతువైన సర్పము మటుమాయమగుటలేదా?

27 “బ్రహ్మజ్ఞానముదయించుట తోడనే (అజ్ఞానమునశించు
చునుగాన అజ్ఞాన కల్పితము సనాత్కభూతమునగు) తత్త్వవిదుని
శరీరముగూడ నశించుట లేదేమి” యనిశంకింప నక్కరలేదు.
ఎపుడు తత్త్వజ్ఞానముదయించెనో, అపుడే యాత డశరీరియగు
చున్నాడు. కాఁగాశరీర మేలేనపుడదిశశిఁచుటెట్లు? “అశరీరం. .
స్పృశతః (అశరీరిగానున్న తత్త్వవిదుని, శరీరసంబంధనిమిత్తక
ములగు సుఖదుఃఖములు స్పృశింపవు” అనిగదా శ్రుతియుద్ధో
షించుచున్నది! అజ్ఞానులకు మాత్రమే ప్రాకృతబుద్ధియమగునంత
వఱకు తత్త్వవేత్త శరీరము గోచరించుచుండును. పురుషుడాత్మ

స్పృశత' ఇతి హి శ్రూయతే, అవిదుషా తు యావత్పార
భం విద్వద్దేహో దృశ్యతే. తస్మాద్వదైవ పురుషస్యాత్మసా
క్షాత్కారో జాతస్తదైవ కై వల్యప్రాప్తిః. కేవలత్వాదాత్మనః
పురుషస్య చాత్మత్వాదితి.

23. య ఏవమాత్మానం ప్రత్యక్షం పరమాత్మా
భిన్నం సాక్షాత్పశ్యతి, న వదత్యుచ్చైః 'అహం బ్రహ్మస్మితి'
తదేవానూదితం శ్రుత్వా 'అహం బ్రహ్మస్మితి'. అస్యాపి
మహావాక్యస్య చైతన్యమిత్యేవ లాక్షణికోర్థః, ఏవం ప్రజ్ఞానం
బ్రహ్మ' 'అయమాత్మా బ్రహ్మ' ఇతి మహావాక్యయోరపి
చైతన్యమిశ్యేవార్థః. తచ్చ చైతన్యం సజాతీయవిజాతీయస్వగత
భేదరహితత్వాదద్వైతం. న చ జగతా సద్వితీయమితి వాచ్యం

స్వరూపుడు, ఆశ్చర్యకేవలు (శుద్ధు) డు. కాగా పురుషునకెప్పు
డాత్మసాక్షాత్కారము లభించునో, అప్పుడే కై వల్యము
సిద్ధించును.

28. ఎవడిట్లు ప్రత్యక్షగా (తేజా) త్పిను పరమాత్మా
భిన్నునిగ సాక్షాత్కరించుకొనునో, అట్టివాడు 'నేనే బ్రహ్మ
మైయున్నాను' అని యుచ్చైశ్చస్వరిమూలం బలకను. దీని నే
'అహంబ్రహ్మస్మి' అనుశ్రుతి యనునదింనుచున్నది. ఈ మహా
వాక్యమునకు సయితము లాక్షణాన్వర్తితే చైతన్యార్థకత్వము

జగత్తో వస్తుత్తోఽభావాత్, నాపి జీవేన సద్విత్తీయం, జీవబ్రహ్మణోరభేదాత్. నాపి జగదభావేన, తస్యావస్తుత్వాన్నాపి మాయయా, తస్యా మిథ్యాత్వాత్. అతఏవోక్తం శ్రుత్వా 'ఏకమేవాద్వితీయం బ్రహ్మ'తి. య ఏవం వేత్తి స బ్రహ్మ విదిత్యుచ్యతే.

సిద్ధించుచున్నది. ఇట్లే “ప్రజ్ఞానంబ్రహ్మ” “అయమాత్మా బ్రహ్మ” అనుమహావాక్య ద్వయమునకు గూడ చైతన్యార్థక త్వమును గ్రహించునది. అచైతన్యము సజాతీయ విజాతీయ స్వగత భేదరహితమగుటఁ జేసి యద్వైతమగుచున్నది. జగత్తును రెండవ పదార్థముండగా నద్వితీయ మెట్లగునని యాశంకింపకుఁడు. వస్తుస్థితిలో జగత్తేలేదని వెనుక జెప్పియున్నాము. జీవబ్రహ్మైక్యము ప్రతిపాదింప బడియుండుటఁ జేసి జీవుని మూలమున గూడ చైతన్యము నద్వితీయముకాజాలదు. అభావమొక వస్తువేగానందున జగదభావద్వారమున గూడ చైతన్య మద్వితీయ మగుట కాటంకములేదు. మిథ్యారూపముగాన మాయవలనఁగూడ చైతన్యద్వైతమునకు చెరువు గలుగదు. కావుననే “ఏకమేవాద్వితీయంబ్రహ్మ” అనిశ్రుతి చెప్పుచున్నది. ఎవఁడ్లెఱుఁగును నొనునో వాడే బ్రహ్మవేత్త యన బడుచున్నాడు.

29. యద్యయం జీవన్ముక్తిసుఖమిచ్ఛేత్తర్హి పక్ష్య
మాణం భక్తిసోపానమూరుహేత్. విదేహముక్తిః పునరస్మా
దేవ జ్ఞానసోపానాధిరోహణాత్సిద్ధ్యతి. యద్వా దర్శితజ్ఞానసో
పానాధిరోహణాద్యస్య నాత్మసాక్షాత్కారస్స భక్తిసోపానాధి
రోహణాదేన ముచ్యతే. అతఏవ “శ్రోతవ్యో మంతవ్యో
నిదిధ్యాసితవ్యః” ఇతి శ్రోతుర్మనుశ్చ నిదిధ్యాసనం విహితం
శ్రుత్యా. తస్మాత్ జ్ఞానవతోపి భక్తిరావశ్యక్యేవ. యద్యపీదం

29. ఇట్టి బ్రహ్మవిదుడు జీవన్ముక్తిసుఖము నభిలషించు
చో చెప్పబోవు భక్తిసోపానము నధిరోహింపవలసి యుండు
ను. విదేహముక్తిమాత్ర మీ జ్ఞానసోపానాధిరోహణమాత్ర
ముననే చేకూరును. లేక—ఇప్పుడు ప్రదర్శించిన జ్ఞానసోపా
నము నధిరోహించికూడ నెవఁడాత్మ సాక్షాత్కారమును
పొందజాలడో, వాడు భక్తిసోపానము నధిష్ఠించిననె ముక్తు
డగును. కావుననె ‘శ్రోతవ్యో.....ధ్యాసితవ్యః’ అనుశ్రుతి
శ్రేవణమననముల ననుష్ఠించినవానికిసైతము నిదిధ్యాసనము
ను విధించుచున్నది. అందువలన జ్ఞానికి సయితము భక్తి
యావశ్యకమే. మననాత్మకమైన యీజ్ఞాన మొకవిధమగు
మానసిక క్రియయే యయినను సాక్షాత్కార సాధనమగుట

జ్ఞానం మననాత్మకం మానసికీ క్రియైవ, తథాప్యవగతి హేతు
త్వాస్మిన్మదం జ్ఞానమిత్యక్తమితి వేద్యమ్.

ఇతి శ్రీ బెల్లంకొండ రామరాయకవికృతిషు మోక్ష
ప్రాసాదస్య జ్ఞానసోపానమ్.

శ్రీ హయగ్రీవార్పణమస్తు

విరోధిక్యత్ఫల్గున బహుళ ద్వితీయా.

జేసి జ్ఞానరూపముగ నిచట నిర్దేశింపఁబడినదని గ్రహింపవల
యును.

ఇతి డిశ్రీ బెల్లంకొండ రామరాయకవికృతులయందు
మోక్షప్రాసాదమున-జ్ఞానసోపానము.

శ్రీ హయగ్రీవార్పణమస్తు

విరోధిక్యత్ఫల్గునబహుళద్వితీయః

ఆంధ్రవివరణకర్త:- 'పూర్వమీమాంసాప్రవీణ'
సన్నిధానం లక్ష్మీనారాయణమూర్తి
1-9-1951

కోటేశ్వర ప్రెస్ నరసరావుపేట.

శ్రీ హ య గ్రీ వా య న మ :

విద్యార్థ విద్యోత :



1. ధర్మార్థకామమోక్షౌ ఇతి చత్వారః పురుషార్థాః.
పురుషైరర్థ్యస్తే ప్రార్థ్యస్తే సుఖాయ దుఃఖమోక్షాయ చేతి
పురుషార్థా ఏతే. పురి శరీరే శేరత ఇతిపురుషా జీవాః. అన్తః
కరణోపహితాః మాయోపహితస్యేశ్వరస్వాంశౌ మహాకాశ
స్యేన ఘటాకాశాః.

శ్రీ హ య గ్రీ వా య న మ :

విద్యార్థ విద్యోతము



1. 'ధర్మము-అర్థము-కామము-మోక్షము' అనినాల్గు
పురుషార్థములుగలవు. 'సుఖప్రాప్తిని, దుఃఖవిముక్తిని బడయ
గోరి పురుషు లీ నాల్గింటిని బ్రార్థింతురుగాన వీనికి బురుషార్థ
ములను పేరు చెల్లుచున్నది. పురుషులన — జీవులః. పురుషులను
గా శరీరము. పురుషులను శయనించువారుగాన అనగా దేహ
ముగో నివసించువారుగాన జీవులు పురుషులని పిలువబడు

2. ఏతేషాం చతుర్ణామపి పురుషార్థానాం సాధనం విద్యా. స హి విద్యావిహీనః కమపి పురుషార్థం సాధయితుం శక్నోతి. 'అర్థీ సమర్థో విద్వాన్ జాతపుత్రః కృష్ణకేశోఽగ్ని నాదధీ' తే త్యాదిశ్రుతేర్జ్యోతిష్టామాదిధర్మానుష్ఠానం విద్యా సాధ్యమ్, అర్థశ్చ విద్యావానేవ సమ్పాదయతి, కామ శాస్త్రాదివిదేవ కామమ్, ఉపనిషదాదివిద్యావానేవ మోక్ష మితి.

3. సను—“తమేన విదిత్వాఽతిమృత్యుమేతి నాన్యః పన్థా విద్యతేఽయగాయ, తం త్వోపనిషదం పురుషంపృచ్ఛా

చున్నారు. అంతఃకరణము వీరి నివాసమునకు ముఖ్యమగు నాధారము. ఒక్కయొక్కాకాశము ఘటమునందు మఠమునందు ప్రవేశించుటచే ఘటాకాశము మఠాకాశమునని ఎఱుల పిలువ బడుచున్నదో అటుల చైతన్య మొక్కటియే మాయయందు ప్రతిఫలించుటచే నీశ్వరుడనియు, సవిద్యయందు ప్రవేశించి జీవుడనియు వ్యవహరింప బడుచున్నది.

2. పై దెల్పిన నాల్గు పురుషార్థములను సాధించునది విద్య. విద్యలేనివాడొక్క పురుషార్థమునుగూడ సాధింప జాలడు. 'అర్థీ సమర్థో విద్వాన్ జాతపుత్రః కృష్ణకేశోఽగ్ని నాదధీత' అను వేదవాక్యము అగ్న్యధానము చేయగోరు పురుషుని యోగ్యతల దెల్పుచున్నది. దన్యముగలవాడు

మి" ఇత్యాదిశాస్త్రాదస్తు మోక్షసాధనత్వముపనిషద్విద్యాయాః. అన్యే శ్రయస్తు విద్యావి-హినైరపి సమ్పాద్యస్త ఇతి స విద్యాయా ధర్మాదిత్రయసాధనత్వమితి చేన్మైవమ్.

4. యద్యప్యవిద్యాంసశ్శూద్రాదయోఽపి వాపీకూప తటాకారామాలయ నిర్మాణాదినా ధర్మం సమ్పాదయన్తి, శృషివాణిజ్యాదినా చార్థమ్, శరీరేంద్రియపాటవేన కామమ్-తథాపి—'అనేన కర్మణామమ ధర్మః స్వర్గాదిహేతుర్భవిష్యతి. ప్రాచీనైర్భహుభిశ్చ సర్భిరయమనుష్ఠితో ధర్మః, మయాపితదనుయాయినావశ్య మిద మనుష్ఠేయమ్, విద్యాం

దృఢ కాయుడు వేద్యా మెరిగినవాడు పుత్రవంతుడు యువకుడునగు వాడు యజ్ఞముచేయవలెనని దానియర్థము. ఈ యోగ్యతలు విద్యపై నాధారపడి యున్నవి. ఎట్లన—జ్యోతిష్కోమాదియజ్ఞము లాచరింపవలెనన్న తద్విషయమైనజ్ఞానమావశ్యకము. అందుకై విద్యకావలెను. యజ్ఞమును నెరవేర్చుటకు గావలసిన ధనమునుగూడ విద్యావంతు డార్జించును. కామ శాస్త్రజ్ఞానము గలవాడు కామ మనుభవించును. వేదాంత విజ్ఞానము గలవాడే మోక్షసామ్రాజ్యము సధిగమించును.

[ప:- 3. ఆత్మగోత్వమును గుర్తించినవాడు మృత్యువు సత్తికమించుననియు. మోక్షమునకు వేటొకమార్గము లేననియు ఆత్మపదార్థ ముపనిష.స్మాత్రవేద్యచునియు వేదము

శ్చాయం బ్రాహ్మణో మామిదం సత్కర్తృ కుర్వీతిచోదయతి,
వర్ణానాం బ్రాహ్మణో గురురితి హి పురాణేషు శ్రూయతే
ఇత్యాదివిద్యానంతవ శూద్రాదయః కుర్వంతి ధర్మకార్యాణి.

5. తథా దేశం కాలం విధిం చ జ్ఞాత్వా క్రియమా
నైవ కృషిస్సస్యం ఫలతి. న హి కృషివిధిమజానంతఃకృషిం
క్షర్యః ఏవం దేశకాలాద్యభిజ్ఞా ఏవ వణిజో వాణిజ్యేనార్థం
సమ్పాదయంతి న తు మూఢాః. కామశ్చ కలాశాస్త్రాభిజ్ఞా

బోధించు చున్నందున మోక్షసాధనమైనది ఉపనిషద్విద్యయే
కావచ్చును. తక్కిన మూడు పురుషార్థములు విద్యావిహీను
లచే సంపాదింపదగియున్నవి. కావున ధర్మార్థ కామములకు
గూడ విద్యయే సాధనమునట యెట్లుపోసగును?

ఉ:- 4. విద్యలేని శూద్రాదులుగూడ బావులుత్రవ్వించియు
చెరువులు నిర్మించియు దేవాలయముల గట్టించియు
నిట్టికార్యములద్వారా ధర్మమును సంపాదింపవచ్చును. వ్యవసాయము
వ్యాపారము నొనర్చి యర్థము (ధనము) ను, శరీరదార్ధ్యమువలన
గామమును సంపాదింపవచ్చును. కాని యీ సంపాదనముగూడ నందుకు దగిన జ్ఞానమున్నవారే
చేయగల్గుదురు. ఎట్లన—ఒక ధర్మకార్యము చేయబూనిన
వాడు 'ఇది ధర్మమనియు, నిందుచే స్వర్గము లభించుననియు,
పూర్వీకులు జాలమంది యీధర్మము నాచరించిరనియు,

ఏవ యథావిధి యథాకాలం స్త్రీపురుషతత్త్వానుగుణం సం
యోగం కుర్వంత ఏవ సమ్పాదయంతి. అనభిజ్ఞాస్తు పశువద్య
యా కయాచిద్యథా కథశ్చిన్నైక్తిఘనంకృత్వా రోగాదికమనిష్ట
మేవ సమ్పాదయంతి. తస్మాత్పురుషార్థ కామిభిస్సర్వైరపి పురు
షైర్విద్యానభిర్భవితవ్యమ్.

వారి వలె నేను గూడ దీనిజేయ వలె ననియు ఈ
సత్కార్యమును జేయవలసినదిగా, బ్రాహ్మణుడు పదేశించు
చుండెననియు, వర్ణమలయందు బ్రాహ్మణవర్ణము శ్రేష్ఠమై
నదని పురాణములు వెల్లడించు చుండెననియు నీ విధముగా
దెలిసికొనినవాడే ధర్మకార్యముల జేయును. ఈ జ్ఞానమునే
విద్యయని చెప్పవలెను. చదువుట వ్రాయుట మాత్రమే
విద్యకాదు. కావున ధర్మకార్యముల జేయు ప్రతివాడును
విద్యావంతుడనియే యెఱుంగవలెను.

5. “దేశము—కాలము—విధానము” వీనిని గుర్తించి
చేయుబడు వ్యవసాయమే పంటను పండించును. వ్యవసాయ
పద్ధతి నెఱుగనివారు వ్యవసాయ మొనర్పరు ఇట్లే దేశకాల
పరిస్థితుల దెలిసినవారే వ్యాపార మొనర్చి ధనము సంపాదించు
చుకాని మహాత్ములార్జునపజాలరు. కామశాస్త్రము దెలిసికొని
కాలానుగుణముగ, స్త్రీపురుష తత్త్వములగుర్తించి రమించు
వారే కామమును పురుషార్థమును సంపాదించురు. కళాశా
స్త్రము దెలియనివాగు పశువులవలె క్రీడించి రోగములపాలగు

6. వను—కేయం విద్యా నామ? ఉచ్యతే. సాభా
సాంతరికరణవృత్తిర్విద్యా. అంతరికరణం హి సత్త్వమయత్వే
నాతిస్వచ్ఛమాత్మానం ప్రతిబిమ్బంగృహ్లాతి, సూర్యప్రతిబి
మ్బమివ ముకురః. దేహస్థుమలినత్వాన్న తత్ప్రతిబిమ్బగ్రాహి,
యథా ఘటస్సూర్యప్రతిబిమ్బం న గృహ్లాతి.

7. అస్య చాంతరికరణస్య సాదిత్వేన సావయవత్వాత్ప
రిణామోఽస్తి. నిరవయవం హి వత్స్వపరీణామి. ఇదిచ్ఛాంతః

దురు. కావున బురుసార్థముల సాధింపదలచిన వారందఱు
విద్యావంతులై యుండవలెను.

6. విద్యయన నెద్ది? వినుడు!

చిత్ప్రతిభింబముగల యంతరికరణ వృత్తి విద్యయని
పిలువబడును. ఆ వృత్తి యెల్లప్పుడునో చూడుడు! అంతరి
కరణము సూక్ష్మభూతముల సత్త్వాంశములచేఁ దయ్యారై నది
గాన మిక్కిలి స్వచ్ఛముగా నుండును. అందుచే నద్దము
సూర్యుని ప్రతిబింబమును గ్రహించినట్లంతరికరణ మాత్ర
యొక్క ప్రతిబింబమును తనలోనికి గ్రహించును. దేహము
మలినమైనదిగాన మట్టికుండ యెట్లు గ్రహింపజాలదో అట్లే
యాత్మ ప్రతిబింబమును గ్రహింపజాలదు.

7. ఈ యంతరికరణము సూక్ష్మభూతము (సంచిత
స్మృతి) ల తరువాత సృజంపఁబడినది గాన నిది “ఆదిగల”

కరణమన్తస్సుఖాద్యాకారేణ స్వయమేవ పరిణమతే, బహి
మృ చక్షురాదిద్వారా. యథా తటాకోదకం కుల్యాత్మనా
నిర్గత్యకేదారం ప్రవిశ్య చతుష్కోణత్వాద్యాకారం భజతే,
తథా అన్తఃకరణమపి చక్షుర్ద్వారా నిర్గత్యఘటాది విషయా
కారం భజతే. సోఽయమన్తఃకరణ పరిణామో వృత్తిరిత్యు
చ్యతే.

వస్తువు (అనాదికాదు) మఱియు నైదు తన్మాత్రల సత్త్వాంశ
ములగలిపి సృజింపబడినదిగాన నిది సావయవ పదార్థము
(అనగా నవయవములుగలది). కావున దీనికి పరిణామము
(మార్పు) జెందు స్వభావముకలదు. అవయవములేని (నిరవ
యవ) వస్తువే పరిణామ రహితమైనది. ఈ యంతఃకరణమొ
కప్పుడు సుఖాకారముగ మఱియొకప్పుడు దుఃఖరూపముగా
నిల్లు వేర్వేరు రూపములుగ దేహాంమందుండియే పరిణమించు
చుండును. ఇట్లే నేత్రములద్వారా దేహము వెలుపలకు
వచ్చియు వస్తువులయాకారము ధరించుచుండును. ఎట్లన—
చెరువులోని నీరు తూములనుండి వెలుపలకువచ్చి కాలువగా
ప్రవహించి నలుచదరమైన మడిలోజేరి తానును నలుచదర
మగు నాకారము ధరించును. అట్లే యంతఃకరణము గూడ
నేత్రములద్వారా బయటకువచ్చి ఆయాపదార్థముల యాకా
రమును ధరించును. ఇట్టి యంతఃకరణ పరిణామమునకే 'వృత్తి'
యని పేరు.

8. ఏతద్వృత్తిప్రతిఫలితచైతన్యం జ్ఞానమిత్యుచ్యతే జ్ఞానావచ్ఛేదకత్వాద్వృత్తేః. సచైతన్యాభాసేయం వృత్తిరేవ విద్యా, అనయా హి విద్యయా ఘటాదివిషయావారకమవిద్యాపరపర్యాయమజ్ఞానం నాశ్యతే. తతశ్చ విద్యాగతచైతన్యాంశవశాద్ఘటాదిస్ఫురణంజాయతే. అచిద్రూపస్య ఘటాదేః స్వతఃస్ఫురణా—యోగాత్. తతోఽయం ఘట ఇతి ప్రత్యక్షంజాయతే.

9. ఏవం వేద్యస్తే ఘటాదయః పదార్థా అనయేతి

8. ఈ వృత్తియందు ప్రతిఫలించిన చైతన్యమునే 'జ్ఞాన'మని వ్యవహరింతురు. ఒక్కొక్కవృత్తి ఒక్కొక్కవిషయజ్ఞానమును వేరుపరచుచుండును. చైతన్య ప్రతిబింబముగల యంతఃకరణ వృత్తియే విద్య. ఈ విద్య ప్రాపంచిక పదార్థముల నావరించియున్న యజ్ఞానమును సశింపజేయును. పిమ్మట నావృత్తియందలి చైతన్యా శము వలన నాయాజ్ఞానముదయించుచున్నది. ఘటాది పదార్థములు జడములగాని తమంతటదాము తెలియబడవు. వృత్తియందలి చైతన్యము వలననే పదార్థస్ఫురణగలిగి అటుపై బ్రత్యక్షము కలుగుచున్నది.

9. 'విద్యా' అను శబ్దమునకు బైదెల్పిన యర్థము 'వేద్యస్తే పదార్థా అనయా' అను వ్యుత్పత్తిచే లభించుచున్నది. అనగా దేనిచేత ప్రాపంచమందలి పదార్థములన్నియు తెలిసికొన బడుచున్నవో అది విద్యయని వ్యుత్పత్తిర్థము.

విద్యా. అనయేతి కరణే తృతీయా. విద్యా హి వేత్తురాత్మనః
కరణమ్.

10. న చాంతఃకరణో పహితస్యాత్మనః కథ-మంతః
కరణం కరణమితి వాచ్యమ్. అంతఃకరణస్య హి కర్తృంశః
కరణాంశ ఇత్యస్త్యంశద్వయమ్, సావయవత్వాత్. అతఏవా
హమిచ్ఛామితి మమ మన ఇతి చ ప్రతీతిర్ద్విధా భవతి.

11. తత్ర కర్తృంశభూతాంతఃకరణో పహితస్య కర్తు
రాత్మనః స్యాదంతఃకరణం కరణాంశరూపం కరణమ్. అతఏవ

పదార్థముల దెలిసికొనుటకు విద్య సాధనముని ఫలితార్థము.

10. ప్రశ్న:- అంతఃకరణమునందు జేరిన యాత్మ
కర్తయగుచుండ నాతనికి అంతఃకరణము సాధనముగుఁజుట?

ఉత్తరము:- అంతఃకరణము అనయనముగఁగి పదార్థ
ముగాన దానికి రెండుభాగములుండును. అందొక భాగము
కర్తగా వ్యవహరించును. రెండవది సాధనముగా నుండును.
'నేను తలచుచున్నాను' అనునపుడు కర్తగా భాసి చును.
'నాయొక్క మనస్సు' అనునపుడు మనస్సు సాధనముగా
భాసిచును.

11. అందు కర్తృత్వమైన యంతఃకరణము నాశ్రయిం
చి అట్టి కర్తగా వ్యవహరించుచున్నది రెండవ భాగమైన కర
ణం శిరూపమగు సంతఃకరణము సాధనముగా నుండును.

తస్మాత్తఃకరణమితి వ్యవహారః. చక్షురా దివ్యాపారమన పేక్ష్య
హ్యస్త. స్సుఖాద్యుపలబ్ధేః కరణమృతతీదమ్మనః.

12. చక్షురాదీని తు బహిష్కరణాని. తస్మాదంతః
కరణవృత్తిర్విద్యా. ఇయశ్చ వృత్తిర్విధా. ఆత్మాకారా
అనాత్మాకారా చేతి. అత్మాకారా వృత్తిరేవ నిరాకారేతి
నిర్వికల్పేతి చోచ్యతే. అనాత్మాకారా తు సాకారేతి సవి
కల్పేతి చోచ్యతే.

‘ఆతని యొక్క అంతఃకరణము’ అనువాడుక, పై దెల్పినరీతి
సంభవించినది. అంతః = లోపలి, కరణం = సాధనము
‘అంతఃకరణము.’ మనస్సున కీపేరు ఎట్లువచ్చెననగా—నేత్ర
ము శ్రోత్రము మొదలగు నింద్రియములతో బనిలేక లోలో
పలనే సుఖదుఃఖముల ననుభవింప జేయుటకుసమర్థమైనదిగాన
మనస్సున కీపేరు వచ్చెను.

12. నేత్రము మొదలగు నింద్రియములు బాహ్య
వస్తువుల గ్రహించునవి. విద్యయన్ననో—అంతఃకరణవృత్తి
యని నిరూపింపబడినది. ఈ వృత్తి రెండు విధములుగానుండు
ను. అందొకటి యాత్మాకారవృత్తి మఱియొకటి అనాత్మాకా
ర వృత్తి. ఆత్మాకారవృత్తి నిరాకారవృత్తియని నిర్వికల్ప
వృత్తియనియు పిలువబడును. అనాత్మాకారవృత్తి సాకార
వృత్తియని, సవి కల్పవృత్తియనియు వ్యవహారిక బడును

13. తత్రాత్మాకారాయా ఏవ వృత్తేర్ముఖ్యం విద్యా త్యమ్, సర్వావిద్యానివారకత్వాత్. ఇయమేవ పఞ్చేత్యుచ్యతే. ఏతద్వానేన పఞ్చేత ఇత్యభిధీయతే. పక్షా ఆత్మజ్ఞానమతిశ్రీ శక్కురభాష్యాత్. 'పఞ్చేత్యం నిర్వి'ద్యేతి శ్రుతేశ్చ.

14. అనాత్మాకారా తు విద్యా అముఖ్యవిద్యా. సర్వావిద్యాఽని వర్తకత్వాత్తత్త్వద్ధారా వారకాజ్ఞాననివారకత్వాచ్చ. తత్ర ముఖ్యా ఏకైవ. తద్విషయస్యాత్మన ఏక

13. అం దాత్మాకారమైన వృత్తియే ప్రధానమగు విద్యయని గ్రహించనలెను. ఏలయన—అవిద్యనంతటిని నాశనముగావించు సామర్థ్యము దానికిమాత్రమే యున్నది. ఇట్టి విద్యకు “పండ”యని మఱియొక పేరు. “పండ” గల్గినవాడు పండితుడు. పండయన నాత్మజ్ఞానమని శ్రీశంకరభాష్యము వలనను వేదము వలనను దెలియుచున్నది.

14. పై దెల్పిన యాత్మాకారవృత్తిరూపమగు విద్య గాక అంతఃకరణ వృత్తిరూపమైన మఱియొక విద్యగోడు. ఈవిద్య వలన ఆవిద్యయంతయు శశిపదు గాన నిది యముఖ్యమైన విద్య ఇది యేపదార్థముపై బసరించునో అచటియజ్ఞానా వరణమును నశ్రామున నీ పజేసి ఈ పదార్థమును స్ఫురింపజేయును పదార్థమున భిన్నభిన్నములైనందున నాయాపదార్థముల భాసి పజేయు విద్యయు బాలశైలింగులై యుండును. పూర్వము దెల్పిన ఆత్మాకారవృత్తి రూపమగు విద్య

త్వాత్. అ ముఖ్యా విద్యాస్తు నానా. తద్విషయానాత్మనానా
త్వాత్. అ సంతకరణ వృత్తిరూపేయం విద్యా. యయో
త్పాద్యతే సా చ విద్యేత్యుచ్యతే ఉపచారాత్.

15. తత్ర ఉపనిషద్భిః తదర్థప్రతిపాదకై స్సూన్వితై
ర్గీతాశ్లోకైర్భాగవతాది సత్పురాణైరధ్యాత్మ రామాయణాది
కావ్యైః ప్రబోధచంద్రోదయాది నాటకైశ్చ షడ్జోత్పాద్యత
ఇత్యుపనిషదాదీనాం విద్యాత్వం ముఖ్యమ్. ముఖ్యవిద్యో
త్పాదికాః ఖలు విద్యాః ముఖ్యా ఏన భవన్తి. యా స్త్వముఖ్య
విద్యోత్పాదీన్యస్తా విద్యా అముఖ్యాః.

మాత్రము “ఒక్కవిధమే.” ఏలయున అంచు భాసించు “నాత్మ”
ఒక్కటి యగుటయే యందుకు గారణము ఈరెండు విద్యలు
సంతకరణ వృత్తిరూపములేగాన రెంటికిని “విద్య” యనుపే
రు చెల్లుచున్నది, కాని విద్యాశబ్దమున కాత్మజ్ఞాన మనునది
ముఖ్యార్థము పదార్థజ్ఞాన మనునది లాక్షణికార్థము

15, ఉపనిషత్తులు—వాని యర్థమును బోధించు బ్రహ్మ
సూత్రములు—భగవద్గీత—భాగవతము మున్నగు బురాణము
లు—అధ్యాత్మ రామాయణాది కావ్యములు—ప్రబోధ చం
ద్రోదయము మున్నగు నాటకములు నాత్మజ్ఞానమునకు
సాధనములుగాన నివి ప్రధాన విద్యయై యున్నవి. ప్రాధాన్య
మెట్టులన—ప్రధాన విద్యయైన యాత్మజ్ఞానమును కలుగజేయు
నవిగాన నివియు బ్రధానములే. తదితర జ్ఞానమును కలిగిం
చునవి అముఖ్య విద్యలు.

16. అముఖ్యవిద్యాశ్చ శ్రుతిస్త్రుత్యాద్యాః. తతః
పణ్డితేన మోక్షస్సమ్పాద్యతే. అముఖ్య విద్యావతా తు
ధర్మాదిత్రికమితి వివేకః.

17. ముముక్షుత్వశ్చ స్త్రీశూద్రాది సాధారణత్వా
త్పణ్డోపజననే సర్వేషా మస్యధికారః. పరస్తు ద్విజైరుపని
షద్భిః పణ్డా జననీయా 'శ్రోతవ్య' ఇతి శ్రుతేః. స్త్రీశూ
ద్రాదిభిస్తు పురాణాదిభిః, తేషాం వేదేష్వసధికారాత్. 'స్త్రీ
శూద్రద్విజబంధనానాం త్రయా న శ్రుతిగోచరా, తేషామేవా
నుకమ్పార్థం పురాణాదిప్రవర్తన' మితి వచనాత్.

16: కర్మకాండను బోధించు వేదము, ఆచారమును
ప్రతిపాదించు ధర్మశాస్త్రములు—వానిని బలపరచు సతిహాస
పురాణములు మున్నగువి యముఖ్యవిద్య. వీనిగో ముఖ్య
విద్యావాశ్రయించినవాని మోక్షమును సంపాదించును. అ
విద్యముఖ్యులవాశ్రయించినవాడుధర్మార్థకామములనుసంపాదం
చునని తెలియవలెను.

17. మోక్షము గావలెనను కోరిక స్త్రీలు శూద్రు
లు మున్నగు వారికి జను నుండు గాని వాశ్శ్రేణ్యము
నెల్లఱు సంపాదించు కౌసలమును, కాశి, ద్విజులు ఉపనిష
త్తుల మూలమును తక్కినవాను పురాణముల మూలమున
ను వాశ్శ్రేణ్యము వాడగల వలెను. వీనికి వేదార్థమును తెలి
య వేరుటకే పురాణములు వచ్చిన బడవి.

18. న చ స్త్రీశూద్రాదిభిః కిమపరాధమితి వాచ్యమ్,
ఉపనయనాభావాత్.

19. న చోపనీయంతాం తేఽపీతి వాచ్యమ్, అద్విజా
నాముపనయనాయోగాత్.

20. న చోపనయనా తేఽపి ద్విజా ఏవేతి వాచ్యమ్
ద్విజాతేర్ద్విజాత్యాముత్పన్న ఏవ ద్విజఇతి కృత్వా యస్య

18 ప్ర:- స్త్రీలు శూద్రులు వేదము వినరాదనుటకు
వారొనర్చిన యపరాధ మేమి కలదు?

ఉ:- ఉపనయనము గానిదే వేదము జదువుట కధి
కారముండదు.

19 ప్ర:- అటులయిన వారుపనయనము చేసికొందురు
గాక.

ఉ:- ద్విజేతరుల కుపనయనాధికారము లేదు.

20. ప్ర:- ఉపనయన రూపమగు ద్వితీయజన్మగల
వారు ద్విజులని చెప్పబడుదురు. కావున శూద్రుల కుపనయన
ముపనయనముచేసిన వారేల ద్విజులుకారు?

ఉ:- ఓయీ! ద్విజశబ్దమునకు నీవుచెప్పిన యర్థము
సరిగనే యున్నది. కాని ద్విజుడగుట కుపనయన మొక్క
టియే కారణముకాదు. ద్విజదంపతులకు బుట్టియుండుటయు
నొక కారణము. పుట్టుకచే సంక్రమించిన ద్విజత్వము ఉపన
యనముచే ప్రబలమగుచున్నది. ద్విజులై జన్మించనివారికి

జన్మనా అముఖ్యము క్తం ద్విజత్వం స ఏవ ముఖ్యం ద్విజత్వ
ముపనయనాత్ప్రాప్నోతీతి.

21. శ్రీ ఖణ్డాదుమగత ఇవ వహ్నిర్నిమ్బద్రుమగ
తోఽపి శీతవారణాదికం కరోత్యేవేతి న తత్ర ణోపి విశేషః.
ఏవ ముపనిషద్భిరుత్పాదితేవ కావ్యాదిభిరుత్పాదితాః పఞ్డా
అజ్ఞానవారణాదికం కరోత్యేవేతి న తత్ర ణోపి విశేషః.
తస్మాత్ శ్రీ శూద్రాదీనా ముపనిషదధ్యయనే వ్యర్థ ఏవా
గ్రహః.

22. సర్వైరపి పఞ్డోపజనన ఏవ బలవాహగ్రహః
కర్తవ్యః. సా హ్యపనిషత్పురాణ శ్రవణాది కర్తురపి దుర్లభా.

ఉపనయనమాత్రముచే ద్విజత్వము సిద్ధింపదని తెలియ
వలెను.

21. అగ్ని చందనపు కట్టెయందున్నను వేపకట్టె
యందున్నను చలిని పోగొట్టుటలో వేడినిచ్చుటలో భేదముం
డదు. అట్లే ఆత్మజ్ఞాన ము పనిషత్తులవలన గలిగినను పురా
ణాదులవలన గలిగినను ఒక్కటియే. అది యజ్ఞానమును నశిం
పజేయుటలో భేదములేదు. కావున శ్రీ-శూద్రాదు లుప
నిషత్తులనే జదుచవలెనని పట్టుబట్టుటలో సర్థములేదు.

22. అందఱు నాత్మజ్ఞానము సంపాదించుటలో పట్టు
దల చూపవలెను. అయ్యది యుపనిషత్తులను పురాణములను
వినిఃమాత్రమున కలుగదు. 'ఎంతవినినను ఆత్మత్వము

‘శ్రుత్వాప్యేనం వేద నచైవ కశ్చి’ దితి శాస్త్రాత్. శమాది
యుక్తస్యతూపనిషత్చవణాది కర్తుః ప్రయత్నలభ్యా. ‘శా-
స్త్రో దాంత ఉపరత స్తితితుశ్శ్రద్ధావిత్తస్సమాహితో భూ-
త్వాఽఽత్మన్యేవాత్మానంపశ్యే’ దితి శ్రుతేః. తస్మాత్పణ్డా-
కామిభిస్సర్వైశ్శమాది సాధ సమ్పన్నైర్భవితవ్యనమ్.

23. అముఖ్యాస్తు విద్యాస్తర్క వ్యాకరణాదిరూపా-
నానా సంతి. ‘పర్వతో వహ్నిమాన్ ధూమవత్త్వాత్; రామ
శబ్దో ఘృత్యంతః పుంలింగ’ ఇత్యాద్యుపాత్త పదార్థజ్ఞానం

దెలియ’ దవి శాస్త్రము వచించుచున్నది. అది శమదమాది
గుణములద్వారా లభించును. కావున నాత్మయాథాత్మ్యము
నెఱుగఁగోరిన వారందఱు బహిరింద్రియనిగ్రహ (శమ) ము-
అంతరింద్రియనిగ్రహ (దమ) ము మున్నగు గుణముల నభ్య-
సింపవలెను. ‘శమదమాది సంపన్నుడై నిస్సంకల్పుడై యేకా-
గ్రచిత్తుడై బుద్ధికి సాక్షిగానున్న ఆత్మి వస్తువును గుర్తింప-
వలె’ నని శ్రుతి వచించుచున్నది.

23. తర్కము, వ్యాకరణము మున్నగువిద్యలన్నియు
నముఖ్యవిద్యలు. ఇట్టివి పెక్కువిద్యలుగలవు (తర్కము)
“సాగ కనిపించు చున్నందున ఆ కొండపై నగ్ని యుండితీరు-
ను” ఇట్టియూహలు తర్కశాస్త్రమునలనను. (వ్యాకరణము)
క్రీడించుటయును నర్థముగల ‘రిమ్’ అనుధాతువునకు ‘ఘృత్’
ప్రత్యయముజేర్చిన రామశబ్దము సిద్ధించునని వ్యాకరణము

తర్కాదివిద్యాభ్యోజాయతే.

24. విద్యా పునరష్టాదశవిధా. 'అజ్ఞాని వేదాశ్చత్వారో మీమాంసా న్యాయవిస్తరః | పురాణం ధర్మశాస్త్రం చ విద్యాహ్యేతాశ్చతుర్దశ|| ఆయుర్వేదో ధనుర్వేదో గాన్ధర్వశ్చార్థశాస్త్రక' మితి చతస్రః విశిష్టాష్టాదశ. ఛందో వ్యాకరణనిరుక్తజ్యేష్ఠాదీని షడజ్ఞాని. ఋగ్యజుస్సామాధర్వాణశ్చత్వారో వేదాః. పూర్వమీమాంసా ఉత్తరమీమాంసా

వలనను దెలియుచున్నది.

24. సామాన్యముగవిద్య పదు నెనిమిది విభాగములుగ నున్నది. అవియెవ్వియన—

వేదములు: —

- | | | |
|--------------|---|---|
| 1 ఋగ్వేదము | } | 4 |
| 2 యజుర్వేదము | | |
| 3 సామవేదము | | |
| 4 ఆథర్వవేదము | | |

వేదాంగములు:—

- 1 శిక్ష
- 2 వ్యాకరణము
- 3 ఛందస్సు
- 4 నిరుక్తము

చేతి ద్వివిధా మీమాంసా. కాణాదగౌతమీయభేదేన ద్వివిధో న్యాయవిస్తరః. మత్స్యకూర్మస్కాన్దాదిభేదేనాష్టాదశే విధం పురాణమ్. మనుగౌతమపరాశరాదిభిః కృతం బహువిధం ధర్మశాస్త్రమ్. ఆయుర్వేదో వైద్యకమ్. ధనుర్వేదశ్చ పశాస్త్రమ్. గాన్ధర్వం సంగీతశాస్త్రమ్. అర్థశాస్త్రమ్ రాజనీతిరితి వివేకః.

25. ఏతా హి విద్యా యథాసమ్భవం పురుషారచతుష్టయప్రదాః. ఏతాశ్చగీర్వాణభాషాయాం వర్తంతే. గీర్వాణభాషా చ సర్వభాషోత్తమా. అత ఏవేమా విద్యాశ్చ సర్వో

5 జ్యోతిషము

6 కల్పము

6

పురోత్తర మీమాంసా శాస్త్రము	1
కాణాదగౌతమతర్క శాస్త్రము	1
మత్స్యకూర్మాది పురాణవాఙ్మయము	1
మనుగౌతమాది ధర్మశాస్త్రము	1
వైద్యబోధకమగు నాయుర్వేదము	1
బాణపిద్యాబోధక ధనుర్వేదము	1
సంగీతబోధకమగు గాంధర్వము	1
రాజనీతిబోధకమగు నర్థశాస్త్రము	1

18

25. పై దెల్పిన విద్యలు ఆయావిషయముల యోగ్యతనుబట్టి ధర్మార్థ కామమోక్షము నిచ్చును. పై విద్యలన్నియు

తమః. ఇమాశ్చ వర్ణాశ్రమవిభాగవతి హిందూదేశే వర్తంత
ఇతి సర్వోత్తమోఽయందేశః. ఏతద్విద్యాశ్రయత్వాద్ధిన్దూ
మతశ్చ సర్వోత్తమమ్. ఆసు చ విద్యాసు సర్వాసు సర్వథా
బ్రాహ్మణస్యాధికార ఇతి సర్వోత్తమో బ్రాహ్మణః. అణివ
సర్వైః పూజ్యః.

26. త్న త్రియవైశ్యయోస్తు వేదవిద్యానామధ్యయన
ఏవాధికారో సత్వభ్యాపనే. స్త్రీశూద్రాదీనాస్తు పురాణాది
శ్రవణ ఏవాధికారో న తు వేదశ్రవణేఽపి. ఏవం వ్యాకరణ
శ్రవణేఽపి స్త్రీశూద్రాదీనాం నాధికారః ఛన్దోవత్సూత్రాణి

సంస్కృతభాషయందున్నవి. సంస్కృతము భాషలన్నిటియం
దుత్తమము. ఆ భాషయందున్న యీ విద్యలన్నియు నుత్త
మము లై న వి . ఇవియన్నియు వర్ణాశ్రమ ధర్మములుగల
హిందుదేశమున నున్నవిగాన నీదేశముకూడ సర్వోత్తమ
మైనది. ఇట్టివిద్యలకు బెన్నిధియైన హిందుమతము సర్వోత్త
మము. ఈ విద్యలన్నిటి యందన్నివిధముల నధికరించిన
బ్రాహ్మణుడెల్లఁగి వందనీయుడు.

26. త్న త్రియ వైశ్యులన్ననో పైవిద్యలను దాము
నదువవచ్చునుగాని యితరులకు బోధించుటకు వీలులేదు.
స్త్రీలు శూద్రులు పురాణాదుల వినవచ్చును. గాని వేదము
పినగూడదు. వ్యాకరణ పాణిని హాహర్ని రచియించిన
వ్యాకరణసూత్రములు వేదతుల్యములని మహాభాష్యకారులు

భవస్తీతి భాష్యాద్వ్యాకరణసూత్రాణి హి వేదప్రాయాణి.

27. సంస్కృతభాషాభ్యాస ఏవ స్త్రాదీనామయుక్త
ఇతి కేచిత్. వేదవేదాజ్జగభ్యాస ఏవాయుక్తః సంస్కృత
భాషాభ్యాసస్తు యుక్త ఏవేత్యన్యే. శాస్త్రాభ్యాస ఏవాయు
క్తః కావ్యనాటకాద్యభ్యాసస్తు యుక్త ఏవేతి పరే. మమ
తు స్త్రీశూద్రాదీనాం స్వదేశభాషాభ్యాస ఏవ యుక్త ఇతి
ప్రతిభాతి. గీర్వాణభాషాభ్యాసే హి వేదాభ్యాసాదిష్వప్యతి
ప్రసజ్గస్యాత్.

వచించిరికాన వీనిని స్త్రీ-శూద్రులవినరాదు.

27. స్త్రీలు, శూద్రులు సంస్కృతభాష నభ్యసింప
వచ్చునా లేదాయను విషయమున పులుపురు పండితులు పలు
తెఱంగుల జెప్పుచున్నారు. ఎట్లన-సంస్కృతభాష నభ్యసిం
పవచ్చును కాని వేదవేదాంగముల నభ్యసింపరాదని కొందరం
దురు. కావ్యనాటకముల జదువవచ్చును. శాస్త్రములమా
త్రము జదువరాదని కొండటి యాశయము. ఇందు నాయభి
ప్రాయమేమనిన—పారు దేశ నభ్యసించుటయే కర్తవ్యమని
తోచుచున్నది. సంస్కృతభాష జదువవచ్చుననిన సంస్కృత
భాషామయమైన వేదశాస్త్రములందుగూడప్రవృత్తికలుగును.

28. స్వ దేశభాషాను చ వేదాంతార్థప్రకాశకా భాషా
గ్రన్థా బహువస్సన్తి. తదధ్యయనాత్పణ్డా జనయతుం శక్యత
ఏవేతి న మోక్షహానిః. వాపీ కూపకృషివాణిజ్య సమ్భా
గం ది కర్మకౌశలాన్యపి జాయంత ఏవేతి నాపి ధర్మార్థకామ
హానిః. తస్మాత్ స్త్రీశూద్రాదిభిరవశ్యం దేశభాషాభ్యస
నీయా.

28. ప్ర:- స్త్రీ-శూద్రులు సంస్కృతభాష జదువ
రాదనిన వారు వేదాంతార్థమును దెలిసికొనుటెట్లు?

ఉ:- వేదాంతమునకై సంస్కృతముతో బనిలేదు,
వేదాంతార్థమును బోధించు గ్రంథరాజములు దేశభాషలన్నిటి
యందనేకముగలవు. వానినిజదివి వేదాంతము దెలిసికొన
వచ్చును. దానిని మననముచేసి యాత్మజ్ఞానము బడయ
వచ్చును. కొన్నిటి మోక్షమునుగూర్చి వారి కేవిధమైన
లోపము గలుగజాలకు. కావున చెరువులు దేవాలయములు
మున్నగు సత్కర్మలొనర్చి ధర్మమును, వ్యవసాయము వ్యాపా
రముచేసి యర్థమును, రితిసుఖముచే గామమును సంపాదించ
వచ్చును గాని సంస్కృతభాష లేనందున స్త్రీశూద్రులకు
గలిగెడి లోపమెట్టియు గానరాదు. కావున వారికి లెప్పుక
తమ దేశభాషను బాగుగ సభ్యసి.పెనలెను.

29. నను—స్వదేశభాషేవ స్వరాజభాషాపి **స్త్రీ**శూద్రాదిభిరభ్యసనీయా, రాజసేవాచరణార్థమితి **చేన్నైవమ్.** **స్త్రీ**ణాం శూద్రాదీనాం క్రమాత్పతిసేవా ద్విజసేవైవ కర్తవ్యేతి. వస్తుతస్తు శూద్రాదీనామస్తునామ స్వరాజభాషాభ్యాసః, **స్త్రీ**ణాన్వయుక్త ఏవ. రాజసేవాచరణయోగ్యత్వాత్తానామ్. న హి పురుషధౌ రేయనిర్వర్యా రాజోద్యోగాన్స్త్రీభిర్నిర్వోధుం శక్యస్తే.

30. నను—**స్త్రీ**భిర్నా క్రియతాం రాజోద్యోగః, రాజవిద్యా త్వభ్యస్యత ఇతి **చేత్**—**స్త్రీ**ణామయం రాజవిద్యాభ్యాసః కిమర్థః? న తావద్ధర్మార్థః, రాజవిద్యాయా ధర్మా

29. రాజకీయోద్యోగము జేయుటకై రాజభాషను **స్త్రీ**శూద్రులభ్యసింపరాదాయనిన నదియు బనికిరాదు. **స్త్రీ**లకు బతిసేవయు, శూద్రులకు ద్విజులొనర్చు యజ్ఞయాగాది సహకారము కర్తవ్యమై యున్నది. ఇంకను విచారించిన—శూద్రులు రాజకీయోద్యోగముల జేయుటకై రాజభాష నభ్యసించుటలో నాక్షేపణములేదు. **స్త్రీ**లమాత్రము రాజకీయోద్యోగముల కర్హురాండ్రు కానందున నారికి రాజకీయ భాషాభ్యాసము తగనిపని. కార్యగతులైన పురుషులు నిర్వహింపవలసిన రాజకార్యముల **స్త్రీ**లవలన నెరివేరజాలవు.

30. ప్ర:- **స్త్రీ**లు రాజకీయోద్యోగము చేయక పోనిందు; రాజభాష నేర్చుటలో తప్పేమున్నది?

చరణేనుపయోగాత్. నాప్యర్థార్థః, అస్వతన్త్రాయాః
స్త్రీయా అర్థార్థనామోగాత్. నాపి కామార్థః, కామే రాజ
విద్యాయా అనుపయోగాత్. స్వదేశవిద్యయైవ తత్సిద్ధేః.
నాపి మోక్షార్థః, ఉక్తయుక్తేరేవ. న చ రాజపురుషైస్సహ
సమ్భాషణార్థమితి వాచ్యమ్. కులాజ్జగనానాం వచః స్రియ
తమశ్రు శేరతిథిరేవేత్యుక్తత్వాత్.

31. కిచ్చ రజోదగ్మనాత్ప్రగేన స్త్రీభిర్విద్యాభ్యస
నీయా, పశ్చాత్పతిసేవైవ కర్తవ్యేతి కృత్వా పతివ్రతాయా

ఉ:- ఉద్యోగము చేయనిచో నిక రాజభాషాభ్యాస
మొనర్చుటెందులకు? అందేమైన ధర్మము సిద్ధించునాయనిన
రాజవిద్యకు ధర్మాచరణమునకు నెట్టిసంబంధములేదు. అర్థము
(ద్రవ్యము) సమకూడునా? యనిన నదియుకల్ల. అస్వతంత్ర
లైన స్త్రీలు ధనమెట్లు సంపాదించ గలుగుదురు? కామప్రా
ప్తి కలుగునాయనిన కామానుభవ విషయమున రాజభాషకు
సంబంధములేదు. మోక్షము వచ్చునాయనిన దానితో
బొత్తుగా సంబంధములేదు. హానించు! రాజకీయోద్యోగులతో
మాటలాడుటకై స్త్రీలు రాజభాష జదువనచ్చునుగదా!
యని ప్రశ్నింతురు. ఇదియు ననావశ్యకమే. ఏలయన కుల
స్త్రీలు తనుపతితోదప్ప నితరులతో సంభాషింపరు.

31. మతియు స్త్రీలచదువు రజస్స్వలగాకపూర్వమే
ముగియవలెను రజస్స్వలయైనది మొదలామె పతిసేవయే

ధర్మజ్ఞానమేవ స్త్రీణామావశ్యకమ్. శేచ ధర్మాః స్వదేశ
భాషాయామేవ ప్రపశ్చితా ఇతి స్వదేశభాషైవ దర్శితస్వ
ల్పకాలే స్త్రీభిరభ్యసనీయా. అయన్వస్మాకం దేశ ఆన్ధ్ర
ఇత్యత్రత్యస్త్రీభిరాన్ధ్రభాషైవ సవిశేషమభ్యసనీయా.

32. ఆన్ధ్రభాషాయాం హి బహవస్సద్గ్రన్థా భాగవ
తాదయస్సన్తి. తదభ్యాసవశాత్ స్త్రీభిస్సంసారో నిర్వోధుం
శక్యతే. మోక్షశ్చ సాధయితుమ్.

33. నను-స్త్రీశూద్రాదీనామస్తి పురానాశ్రవణే
ధికారః, పురాణాని చ సంస్కృతభాషాయాం వర్తన్తే.

జేయవలసి యుండునుగాన పతివ్రత గాబోవుస్త్రీలకు ధర్మ
విజ్ఞానమే యావశ్యకము. ధర్మములన్నియు దేశభాషలలో
విపులముగ వ్రాయబడియున్నవి. కావున వారికిగల స్వల్ప
వ్యవధిలో దేశభాషయందు పరిశ్రమయొనర్చుట మంచిది.

32. ఆంధ్రభాషలో భాగవతము మున్నగు నుత్తమ
గ్రంథము లెన్నియేని కలవు. వానినిజదివిన స్త్రీలకు సంసార
నిర్వహణమునకు వలయు ధర్మములు, తత్త్వజ్ఞానమునకు పాత
రించు ననేక విషయములును బోధపడును ఆ గ్రంథముల
సహాయమునవారు ఇహలోక సౌఖ్యమును మోక్షమునుగూడ
సంపాదించుటకు సమర్థురాండ్రగుదురు.

33. ప్ర.-ఓయీ! స్త్రీలకు శూద్రులకు బురాణము
వినుట కధికారము గలదందురు. పురాణములు సంస్కృత

సంస్కృతభాషాజ్ఞానశూన్యానాం కథమ్పురాణశ్రవణాత్తదర్థ
బోధః? తస్మాదస్యేవ సంస్కృతభాషాభ్యాసే స్త్రీశూ
ద్రాదీనామధికార ఇతి చేన్మేనమ్. పురాణపఠక్త్రా బ్రా
హ్మణేన పురాణార్థస్య దేశభాషయోద్యమానత్వాత్.
అతి నవ పురాణ శ్రవణాధికారః స్వాదీనాం న తు తదిద్య
యన ఇత్యుక్తమ్.

34 శ్లో॥ అధ్యేతవ్యం గ్రంథాహ్లాణేన వై శ్యేన త్పత్రియేణ చ ।
శ్రోతవ్యమేవ శూద్రేణ నాధ్యేతవ్యం కదాచన ॥

భాషలో న్రాయబడినవి. సంస్కృత భాషాజ్ఞానములేనిదే
అందలి విషయముల గ్రహించుటదుర్లభము. కావున సంస్కృ
తభాషాభ్యాసమున స్త్రీశూద్రాదు లందఱకు నధికారము కల
దనియే చెప్పవలెను కదా!

ఉ:- ఓయీ! సారవదుచుంటివి. పురాణశ్రవణమునగా
పురాణమందలి యర్థమును వినుట. పురాణార్థమును బోధా
ణకు లాయా దేశభాషలలో జెప్పచుందురు. స్త్రీశూద్రులకు
పురాణశ్రవణాధికారము గలదనిరి కాని పురాణపఠనాధికార
మున్నదని చెప్పరైరి. కావున సంస్కృత భాషాభ్యాసముతో
బనిలేదు.

34. పురాణ పఠనాధికారమునుగూర్చి భవిష్యమహా
పురాణమున నీ క్రిందివిధముగా జెప్పబడినది.

శ్రౌతం స్మార్తం చ వై ధర్మం ప్రోక్తమస్మిన్నప్రోత్తమమ్ |
తస్మాచ్ఛాచ్చైర్వివా విప్రం న శ్రోతన్యం కదాచన ||
ఇతి పురాణాధికారే భవిష్యోక్తేః.

శీ5. తదపి పురాణశ్రవణం విప్రమగ్రే కృత్వైవ
కుర్యాన్న తు స్వయమ్. అతఏవ—“నాధ్యేతన్యమిదం శా
స్త్రం వృషలస్య తు సన్నిధా” ఇతి కేవలశూద్రసన్నిధౌ
పురాణధ్యయనం నిషిద్ధం కాశ్చే.

శీ6. నను—స్త్రీశూద్రాదీనాం పురాణాద్యధ్యయనే
గత్ప్రవచనే చ మాస్త్వధికారః, కావ్యనాటకాద్యధ్యయనే

“బ్రాహ్మణుడు వైశ్యుడు క్షత్రియు”డును పురాణ
ముల జదువవలెను. శూద్రుడు వినవలెను. అతడెన్నడును
జదువకూడదు. ఏలయన పురాణములందు శ్రౌతధర్మములు
స్మార్తధర్మములు నందు వివరింపబడియున్నవి. కావున శూ
ద్రులు బ్రాహ్మణసహాయములేక పురాణార్థమును వినగూడదు.

శీ5. పురాణార్థమును చినునపుడగూడ ముందు
బ్రాహ్మణుని గూర్చినబెట్టుకొనియే వినవలెను. స్వయముగా
వినరాదు. ‘కేవలము శూద్రుల సన్నిధియందు పురాణము
జదువరా’దని కూర్మపురాణమున జెప్పబడియున్నది.

శీ6. ప్ర:- స్త్రీశూద్రులు పురాణము జదువరాద
నుట సరియే. కావ్యనాటకాదుల జదువుటలో నాక్షేపణము
లేదు. అందుకై వారు సంస్కృత మభ్యసింపవలదా?

తత్ప్రవచనే చాస్త్యైవాధికార ఇతి సంస్కృతభాషాభ్యాసస్యైః
కర్తవ్య ఏవేతి చేన్మైవమ్. అతిప్రసజ్గస్యాదిత్యుక్తత్వాత్.

37. నను - 'మహాత్యస్మిన్ కలియుగే కిముపస్యస్యతే
త్వయా । మేచ్ఛహూణాదయో వేదానధియన్తి యతస్స్య
యమ్?' ఇతి చేత్ - "అస్తు! సోఽయం కలేర్దోషః కిము
పన్యాసకస్య మే । బ్రవీమ్యహం శాస్త్రసిద్ధి దోషస్యా
దన్యథామను॥"

38. నను - మేచ్ఛహూణాదిభాషాభ్యాసో ద్విజస్య

ఉః - సంస్కృతము నేర్వవచ్చుననిన కొంత జదివి
కొంత విచువ వలెననుట యేటిన్యాయము? వారు సంస్కృత
భాషను బొత్తుగా జదువరాదని పూర్వమే విరూపింపబడినది.

37. ప్రః - ఆహా! తమధర్మబోధ విపరీతముగనున్నది.
వర్ణాశ్రమ ధర్మములులేని పాశ్చాత్య దేశములకు జెందిన
స్త్రీచ్ఛులు అంగ్లేయులు మున్నగు వారెందఱో వేద వేదాంగ
ములను సైత మభ్యసించుచుండ మన భారతీయులలో గొంద
ఱుచదువరాదనుట యేమిన్యాయము?

ఉః - ఆర్యా! అది కలియుగ ప్రభావము! ధర్మబోధ
చేయబూనిన నాకు వానితో నేమిపనియున్నది? నేనుశాస్త్ర
సిద్ధమైన విషయమును దెల్పుచుంటిని యథార్థము దెల్పని
యెడల దోష మాపాదించును.

38. ప్రః - మేచ్ఛభాష, అంగ్లభాష మున్నగువాని

ప్రయుక్త ఏవేతి చేత్ !

—కేనోక్తం యుక్తమితి? “న మేచ్ఛితవా” ఇతి శ్రుతేః మేచ్ఛభాషాదయోహ్యపశబ్దాః.

39. నను—యథా ద్విజైర్మేచ్ఛహూణాదిభాషాభ్యాసః క్రియతే, తథా స్త్రీశూద్రాదిభిః వేదవేదాఙ్గాధ్యయనం క్రియతే ఇతి చేత్ — తర్హి తే ద్విజాః. తే ద్విజే తరస్థాః తాః స్త్రీయశ్చ సర్వేఽపి సతితా ఏవ.

40. న చ వేదాధ్యయనస్య సత్కర్మత్వాత్తేన స్వాదయో న పత స్తీతి వాచ్యమ్ అవిహితత్వాత్తస్యాచరణేన తే పత స్త్యేన. యస్య వర్ణస్య యద్విహితంతస్య కరణాద్ధి

ద్విజు లభ్యసింతుటయు దోషావహముకాదా ?

ఉ:—దోషావహము కాటసి యెనరుజెప్పిరి? మేచ్ఛ శబ్దోచ్ఛారణ మొనర్చుట పాపకృత్యమని శ్రుతిమాత దెల్పుచున్నది. మేచ్ఛ పదము లపశబ్దములనియు నిర్ణయింపబడెను.

39. ప్ర:—ద్విజులు మేచ్ఛహూణాదిభాషల నభ్యసించి నట్లే స్త్రీశూద్రులు సైతము సంస్కృత భాషాభ్యాసమొనర్పరాదా ?

ఉ:—అట్లయిన నిషిద్ధాచరణమువలన ద్విజులు బతితులై నట్లు స్త్రీశూద్రులుగూడ పతితులయ్యెదరు.

40. ప్ర:—వేదాధ్యయనము పవిత్రకర్మగావున దాని నెవ్వరభ్యసించినను పుణ్యము సంక్రమింపవలదా ?

స పుణ్యలోకాస్థచ్చతి ! తద్భిన్నస్య చ కరణాత్పతతి. 'అక్ష-
ర్వన్నిహితం కర్మ సిద్ధితత్త్వా సమాచరిన్, ప్రసక్తశ్చేద్వి-
యాధేషు సరః పతనమృచ్చ' తీతి మనువచనాత్. అతవవ
“పరిధగ్కో భయావహ” ఇత్యుక్తం గీతాయాం.

41. తస్మాద్విజై సంస్కృతభాషా వేద వేదాన్ గాది
విద్యాశ్చాభ్యసనీయాః. స్త్రీశ్చాదాదిభిస్తు స్య దేశభాషా
తదాశయగ్ధాశ్చాధ్యేతవ్యాః ఇతి.

ఉ:— ఏ పుణ్య కర్మ యెవ్వరాచరింపవలెనని శాస్త్రము
విధించునో, ఆ వర్ణస్థుడా కర్మ నాచరించినపుడే పుణ్యము
నచ్చును. తనకు విధిపబడని కర్మ ఎట్టిదైనను దాని నాచ-
రించిన బాపమే సంక్రమించును. ఈవిషయమున మనుస్మృతి-

“విహింశమగు కర్మ నాచరింపకున్నను, నిందిత కర్మ
జేసినను, ఇగ్ధయ సుఖముల వెంబడించినను మానవుడు
పతిశుడగు” నని తెల్పుచున్నది.

పరధర్మము భయప్రదమని గీత వక్కాణించుచున్నది.

41. కావున ద్విజులు సంస్కృతభాషను వేద వేదాం-
గాది విద్యలను నభ్యసించవలెను. స్త్రీలు శూద్రులు మున్నగు
వారు తమ దేశభాష నభ్యసించి అంధలి యుత్తమ గ్రంథ
ముల జదువవలెను.

42. నను—పూర్వకాలే త్కత్రియప్రభుభిర్యథావర్ణం
యథాశ్రమశ్చ ప్రజానాం పరిపాల్యమానత్వాద్విజై ర్వేదవే
దాజ్ఞాద్యధ్యయనమేవ కృతమ్, స్వధర్మస్థైర్యద్విజై స్తత్తు
టుమ్భస్య ప్రభుణా పరిపుష్టత్వాత్. ఇదానీస్తు హూణప్రభు
భిర్యథేచ్ఛం పాల్యమానత్వాత్ప్రజానాం, ద్విజానాశ్చస్వ

42. ప్ర:- పూర్వకాలమున త్కత్రియప్రభువులుండిరి.
వారు వర్ణాశ్రమ ధర్మముల ననుసరించి ప్రజల నేలుచుండిరి.
అపుడు బ్రాహ్మణులు వేదవేదాంగముల త్కుణ్ణముగ జదువు
చుండిరి. వారి కుటుంబ రక్షణమును ప్రభుత్వమే చూచుచుం
డెను. ఇప్పుడాంగ్ల విద్యాధిక్షలైన ప్రభువులు తమ యిష్టా
నుసారముగ పరిపాలించుటచే ద్విజులకు దమవృత్తిలో కుటుంబ
పోషణము దుర్లభమైపోయెను. కావున వారు కుటుంబపోష
ణార్థమై హూణవిద్యాభ్యాస మొనర్చుటలో దప్పేమి కలదు?

ఉ:- జీవనము జరుగనియెడల శాస్త్రము సిర్పయించిన
యాపద్ధర్మము నాశ్రయింపవలెనుగాని సిష్ఠద్ధర్మము లొసర్చి
జీవింపరాదు. బ్రాహ్మణుని వృత్తినిగూర్చి మనుసృతి యిట్లు
తెలుపుచున్నది, (1) ఋతము. (2) అమృతము. (3) మృ
తము. (4) ప్రమృతము. (5) సత్యావృత్తము. ఈయెరు
వృత్తులు బ్రాహ్మణునకు జీవనార్థమై విధింపబడినవి. ఇందు
మొదటివృత్తివలన జీవనము జరుగనియెడల రెండవవృత్తి—

వృత్తిస్థిత్యే క్షయంబహుళానిర్దేశ్యే ద్విజై రిష్యవశ్యో హూణభా
షాధ్యేతవ్యైన-ఇతిచేదుచ్యతే.

43. శ్లో॥ ఋతామృతాభ్యాం జీవేత్తు మృతేన ప్రమృతేన వా।
సత్యాన్మృతాభ్యామపి వా న శ్వశృత్వా కదాచన॥
ఋతముఞ్చశిలం జ్ఞేయమమృతం స్యాదయాచితమ్।
మృతస్తు యాచితం భైక్షం ప్రమృతం కర్షణం స్మృతమ్॥
సత్యాన్మృతస్తు వాణిజ్యం శేన చైహపి జీవ్యతే।
సేవా శ్వవృత్తిరాఖ్యాతా తస్మాత్తాం పరివర్జయేత్ ॥

దానిచే జరుగనిపక్షమూడవది, అవుడును దుర్లభమైన నాల
నది, కాకున్న నైదవది యిట్లెద్దియే నొక్కదానిని స్వీక
రింపవలెను.

43 ఋతము = ఉచితవృత్తి లేక శిలవృత్తి (రోళ్ళ
పద్దగాని పొలములోగాని యజమాని గింజలదీసికొని పోయిన
పిమ్మట నొక్కొక్కగింజ నేరికొనుట) ఇది యుత్తమవృత్తి.

2 అహృతము = అయాచితముగ లభించిన దానితో
జీవించుట ఇదిమధ్యమము.

3 మృతవృత్తి = యాచించి జీవించుట ఇదియధమము.

పై దెల్పిన మూడువృత్తులు బ్రాహ్మణునకుస్వధర్మమే
పై వృత్తులతో జీవికానిర్వహణము జరుగనిపక్షమున నీ క్రింది
వైశ్యవృత్తుల నవలంబింపవచ్చును. అవియెవ్వియన—

4 ప్రమృతము = వ్యవసాయము

ఇతి మనువచనాద్రాజసేవయా కటుంబపోషణార్థం హూణ
విద్యాభ్యాసం ద్విజో న కుర్యాదేవ. రాజసేవాయాః స్వక
ర్మాచరణ్య చ బలవాన్హి విరోధః కాకోలూకయోఽపి.

44. నను—ధనార్జనార్థం హూణవిద్యాభ్యాసః కర్త
వ్య ఏవద్విజస్యేతిచేత్—తర్హి కామార్థం విధవావివాహోపీ
కర్తవ్య ఏవ. న హి ద్విజైర్ధనమార్జనీయమ్, కిన్తు ధర్మ
ఏవ.

తథా చ మనుః—

5 సత్యాన్యతము = న్యాయారము.

ఈ రెంటిలో మొదటిపక్షము న్యాయసాయమని తెలియవలెను.
ఏపరిస్థితియందైనను 'శ్వస్మత్తి అసగా సేవకన్యత్తి'—నాశ్ర
యింపరాదని మనుస్మృతి దెల్పుచున్నది. కావున హూణ
విద్యాభ్యాసముగాని, తన్ముఖమున రాజసేవగాని దూష్య
ములే యెయున్నవి. శాస్త్రవిహిత ధర్మముల ద్వారమున
జీవనము జరుగదని భయములేదు. రాజసేవలో ప్రవేశించిన
యెడల స్వధర్మము నాచరించుట దుర్లభము. స్వధర్మము,
రాజసేవ ఇవి కాకి గుడ్లగూబలవలె సహజవైరము గల్గినవి.

44. ధనములేనిదే యెవరును జీవింపజాలడు. ఇక్కా
లమున హూణవిద్యాభ్యాసము లేనిది ధనము లభింపదు.
కావున ద్విజులు హూణవిద్యాభ్యాసముచేయక తప్పదందురా?
అట్లులే న కామోపశయనమునకై విధవా వివాహముగూడ

శ్లో॥ కుసూలధాన్యకో వా స్యా తుక్కుమ్భధాన్యక ఏవ వా |
 త్ర్యహైహికో వాపి భవేదశ్వస్తనిక ఏవ వా ||
 చతుర్థామపి చై తేషాం ద్విజానాం గృహమేధి నాం |
 జ్యాయాన్పరః పరో జ్ఞేయో ధర్మతో లోకజత్తమః ||
 ఇతి; “ నేహితార్థాన్ప్రసజ్గేన న విరుద్ధేన కర్మ ” ణేతి చ.

కర్తవ్యమే. ఇది సమంజసముకాదు. ద్విజు లార్జింపదగినది
 ధనముగాదు; ధర్మము.

మనుస్మృతి యిట్లుచెప్పుచున్నది:—

గృహస్తుడైన బ్రాహ్మణు డెంతధనము చేర్చుకొన
 సచ్చననగా—

1 కుసూలపరిమిత ధాన్యము అనగా 3 సరిపోవు
 గింజలు. ఇంతకుమించి నిలువజేయరాదు.

2 కుంభిపరిమిత ధాన్యము అనగా 6 నెలలకు సరిపోవు
 గింజలు. పూర్వముకన్న ఇతడు శ్రేష్ఠుడు.

3. మూడుదినముల ధాన్యము. ఇతడింకను శ్రేష్ఠుడు

4 రాత్రికిమాత్రము సరిపోవుధాన్యము. ఇతడందరిలో
 శ్రేష్ఠుడని గ్రహించవలెను. దీనినిబట్టి బ్రాహ్మణుడు ధనికు
 డుగా నుండుటకు శాస్త్రముగీకరించుటలేదని తెలియుచున్నది.
 అతడు ధర్మముచేతనే లోకమును జయింపవలెను.

కావున నేవిధముగ జూచినను హలాణ విద్యాభ్యాసము
 తగదని తెలియవలెను.

45. న స్వేదమయుక్తోఽపి హూణవిద్యాభ్యాసో ధనసంభి
యార్థం, కామార్థం విధవావివాహా యుక్త వేతిచేన్నైవమ్-

శ్లో॥ నాస్తి స్త్రీణాం పృథగ్యజ్ఞో న వ్రతం నాప్యపాషితమ్ ।
పతిం శుశూషతే యేన తేన స్వర్గే మహీయతే ॥

పాణిగాహస్య సాధ్యే స్త్రీ జీవతో వా మృతస్య వా ।
పతిలోకనుభీష్పస్తీ నాచ రేత్కిశ్చిదప్రియమ్ ॥

కామన్తు క్షపయేద్దేహం పుష్పమూలఫలైశ్శుభైః ।

తు న మాపి గృహ్ణీయాత్పత్యై ప్రేతే పరస్య తు॥

45. ఆర్థాజ్ఞానమునకై హూణవిద్యాభ్యాసము లేకుం
డుగాక - కామమునకై విధవా వివాహముచేయుట తగునం
దులేమో. అదియు కూడదు. స్త్రీప్రవర్తనమును గూర్చి
మనుస్మృతి యిట్లు తెల్పుచున్నది.

“స్త్రీలకు వేరుగా యజ్ఞముగాని వ్రతముగాని ఉప
వాసముగాని లేదు. పతిసేవయే వారొనరింపదగిన ధర్మము.
దానివలననే వారికి స్వర్గసౌఖ్యములభించును. పతి జీవించినం
తకాల మాతనికిష్టముగానిపని సేయక మెప్పించి, అతడు
మరణించినపిమ్మటకూడ నాతనిలోకమునకే తానును జేరగో
రుచు సాధువర్తనముగల్గి యాతనికి ప్రియమైనవిధముగ
వర్తింపవలెను. కందమూల ఫలములదినుచు దేహమును
తగ్గించుకొనవలెను. పరపురుషుని పేరుకూడ తలచరాదు.

అశీతామరణాత్ యాన్తా నియతా బ్రహ్మచారిణి ।
 యో ధర్మ ఏకపత్నీనాం కాజ్ఞేత్త స్త్రీ తమను త్తమమ్ ॥
 అనేకాని సహస్రాణి కుమారబ్రహ్మచారిణామ్ ।
 దివం గతాని విప్రాణా మకృత్వా కులసంతతిమ్ ॥
 మృతే భర్తరి సాధ్వీ స్త్రీ బ్రహ్మచర్యే వ్యవస్థితా ।
 స్వర్గం గచ్ఛత్యపుత్రా పి యథా తే బ్రహ్మచారిణః ॥
 * అపత్యలోభాద్యా తు స్త్రీ భర్తార మతిన ర్తతే ।
 సేహ నిన్దామవాహ్నాతి పరలోకాచ్చ హీయతే ॥

జీవితాంతమువఱకు బ్రహ్మచర్యవ్రతమూని నియమబద్ధురాలై ప్రపంచం పవలెను. ఉత్తమోత్తమమైన వాత్సల్యధర్మమును గాంక్షించుచున్నదై జీవిత శేషము గడుపవలెను. అటులయిన సంశయిచ్చేదమై పుణ్యలోకము కలుగుపెట్లని సంశయింపవలదు. పూర్వము వేలకొలది బాలబ్రహ్మచారులు సంశాంకురముల నిలుపక జీవితమంతయు వ్రతనియమముతోడనే గడపి. స్వర్గ లోకమును జేరిరి. ఇట్లే సంతానం పిల్లల విలక్షణములు గూడ బ్రహ్మచర్య వ్రతమూని జీవితము గడపినచో స్వర్గ ధానుము జేరుదురు.

* సంతానమునం దాశగల్గి యే వితంతువు భర్తనతిక్రమించునో ఆమెయీలోకమున నిండలకాలగుటయేగాక పుణ్య లోకముల గూడ సంపాదించుటయగును. హిందూమతమున సంతానమునిన అగ్ని సాక్షిగ వివాహమాడిన దంపతులకు జనించినది

నాన్యోత్పన్నా ప్రజాస్తీహా న చావ్యన్యఃపరిగ్రహే ।

న ద్వితీయశ్చ సాధీనాం క్వచిద్భరోపదిశ్యతే ॥

వ్యభిచారాత్తు భర్తుః స్త్రీ లోకే ప్రాప్నోతి నిష్ప్రతామ్ ।

స్యగాలయోనిం ప్రాప్నోతి పాపరోగైశ్చ పీడ్యతే ॥

ఇతి మనువచనేభ్య స్తస్యాయుక్తత్వాత్.

46. ఏవం యుక్తాయుక్తవివేకజ్ఞానస్య శ్రుతిస్మృత్యా
ద్యభ్యాసాధీనత్వాద్విజః శ్రుతిస్మృత్యాతివిద్యా ఏవాభ్య
సేత్.

శ్లో॥ యోఽనధీత్య ద్విజో వేద మన్యత్ర కురుతే శ్రమమ్ ।
స జీవన్మేవ శూద్రత్వ మా గచ్ఛతి సాన్యయః ॥

మాత్రమేసాధీమణులకు రెండవభర్తవ పరిస్థితియందును శాస్త్ర
ముచే జెప్పబడలేదు. స్త్రీ పరపురుషగామినియైనచో నీజన్మ
మున నిందితులగుటయు, జన్మాంతరమున నక్క కడుపున
బుట్టి గొప్పరోగములచే బాధపడును. ఈ విధముగ మను
స్మృతి విధవా వివాహమును నిషేధించెను.

46. పై విధమగు యుక్తాయుక్తవివేకము శ్రుతిస్మృ
తుల నభ్యసించినగాని కలుగదు. కావున ద్విజుడు శ్రుతిస్మృ
త్యాది విద్యలనే యభ్యసింపవలెను.

“ఏ విప్రుడు వేదాధ్యయనము జేయక యితరవిద్య
లందు బరిశ్రమ మొనర్చునో అతడు తన వంశస్తులతోసహా

ఇతి మను వచనాద్విజస్య తావద్వేదాధ్యయనం ముఖ్యమ్.
పశ్చాత్తు తదర్థబోధాయ వ్యాకరణాదిక మభ్య సేత్.

47. నను—వేదవేదాజ్గాది షు ద్విజస్యైవాధికారః,
స్వదేశభాషాగ్రస్థేష్వేన స్త్రీశూద్రాదీనామధికార ఇతి—
శదేతదాస్తామ్; గాన్ధర్వే కః పునరధికారీ?
అ. తోచ్యతే:— గాన్ధర్వం త్రివిధమ్. నృత్తం-గీతం-వాదిత్ర
జ్ఞేతి. అభినయనామతో గాత్రవిక్షేపో నృత్తమ్; ధ్వనిమ
యస్యాక్షరమయస్య వా గానం గీతం; మృదజ్గాది నాదసం
వాదిత్రమితి వివేకః.

యీ జన్మముననే శూద్రత్వము బొందునని మనుస్మృతి
తెల్పుచున్నది గాన ద్విజునకు వేదాధ్యయనము ముఖ్య
మైనది. పిమ్మట దానియర్థము గ్రహించుటకు వ్యాకరణాది
శాస్త్రముల నభ్యసింపవలెను.

47. వేదవేదాంగాదివిద్యలకు ద్విజులు, స్వదేశభాషలకు
స్త్రీ శూద్రులను అర్హులనుమాట యటుండనిమ్ము. సంగీత
శాస్త్రమున కర్హులెవరందురా? వినుడు?

సంగీతము మూడువిధములు:— (1) నృత్తము (2) గీతము.

(3) వాదిత్రము .

1. శరీరముతో గావించెడి అభినయము (నృత్తము.)

2. రాగమునుగానిపాటలగానికంఠముతోబాడుట (గానము)

3. వృంగము మొదలగువానినివాయించుట (వాదిత్రము).

48. ఏతేషు త్రిష్వపి న ద్విజస్యాధికారః, సృతాది
కరణేన ద్విజస్యాపాక్షేయత్వపాప్రేః. తథా హి—
భారతే:—

శ్లో॥ గామ్యశ్రేష్యో వార్ధుషికో గాయకస్సర్వవిక్రయా ।
కుశీలవో దేవలకో నక్షత్రైర్యశ్చ జీవతి ॥ ఇతి ॥

మనుస్మృతే:—

శ్లో॥ కుశీలవోఽనక్షేర్ణీ చ వృషలిఃకైరేవ చ ।
ఇతిదగ్ధనాత్.

48. పై దెల్పిన మూడువిధములగు సంగీతమందును
ద్విజులకు సాధికారములేదు. సృత గాన వాదితములజేయు
ద్విజుడు పంక్తిబాహ్యుడు (అనగా సతనితోగూడ నొక్క
పంక్తియందు భోజనము చేయరాదు.) అని శాస్త్రము తెల్పు
చున్నది. అపాంక్తేయులనుగూర్చి భారతము—మనుస్మృతి
యిట్లు చెప్పుచున్నవి.

భారతము:—“గాయకడు, సర్వపదార్థముల విక్రయించువాడు,
నడ్డీతో జీవించువాడు, అర్చకత్వమున జీవించువాడు, జ్యోతి
షముతో జీవించువాడు వీరు పంక్తిబాహ్యులు.

మనుస్మృతి:— “సంగీతపాఠశాడు, బ్రహ్మచర్యదీక్షఃపించి
భ్రష్టుడైనవాడు. రజస్వలయైన కన్యను వివాహమాడిన
వాడు వీరు పంక్తిబాహ్యులు.

49. స్త్రీష్వపి వేశ్యావినామేవాధికారో న ద్విజ
స్త్రీణామ్— “మునినా భరతేన యః ప్రయోగో భవతీ
ష్వప్తరసాశ్రయో నిబద్ధ” ఇతి దేవ వేశ్యాశ్రుతివచనాత్. ఇతి.

50. వస్తుతస్తు సృత్యభోచరాద్యర్థం నిషిద్ధమితి
శ్రీధరస్వామినచనాత్— యే సృత్యాదిత్రయం జీవనాద్య
ర్థం విదధతి తే ద్విజా ఏవాపాజ్ క్షేయాః. యే
పునర్భగవద్భక్త్యా భగవత్ప్రీత్యర్థం కుర్వతే తే ద్విజా

49. ప్ర:- పురుషులమాట సరియే. స్త్రీలందఱు సం
గీత ముభ్యసింపవచ్చునా?

ఉ:- స్త్రీలలోగూడ వేశ్యలు మొదలైనవారుమాత్ర
మే సంగీతము నేర్వవలెను. ద్విజాతి స్త్రీలకు బనికిరాదు.
ఒక యుష్మిస వేశ్యాంగసలతో నిట్ల నెను “భరతమహర్షి
శృంగారాద్యప్తరసముల కాశ్రయమైన గాంధర్వమును మీ
కొఱకై నర్పించెను.” ఈ వాక్యముచే గాంధర్వము వేశ్యల
కై నర్పింపబడినట్లు చెల్లినది.

50. అలాగలదాన శ్రీ శ్యాగరాజస్వామి మున్నగు
మహా మహానుజుగూడ సవాంక్షేయులగుదురా? యని సంద
యము కలుగవచ్చును. ఇందు యభార్త మేమనిన— సంగీత
ముదిరపోషణమున కై నిషేధింపబడినదని శ్రీధరస్వామిచెప్పెను.
సద్విజులు జీవనార్థమై సంగీత ముభ్యసింతునో వారు అపాం
క్షేయులు. ఎవరు భక్తిచే భగవంతుని మెప్పించుటకై సంగీత

నైవాపాజ్ కేయాః. అత ఏవ శివనారదహనూమ
దాదిభిర్న్యత్యాదిశం విధీయత ఇతి పురాణాదిషుదృశ్యతే.
ఏవం ద్విజస్త్రీభిరపి భగవద్భక్త్యా భగవత్ప్రీత్యర్థం గానం
విధేయమేవ. సృతవాదితే తు స విధేయే, సరస్వత్యాది
కులస్త్రీభిర్గానమాత్రస్యైవ విహితత్వదగ్ధాత్, ఇతి.

51. ఏవం జీవనార్థం వైద్యకం కుర్వంతోపి ద్విజా
అపాజ్ కేయా ఏవ— “చికిత్సకాదేవలకా” ఇతి మనువచ
నాత్. యే పునరాయుర్వేదమధీత్య పరోపకారార్థమనిన్ది
తాం చికిత్సాం కుర్వంతి తే ద్విజాః పాజ్ కేయా ఏవ.

మభ్యసింతురో అట్టి ద్విజులకు దోషములేదు. కావుననే
శివుడు. నారదుడు హనుమంతుడు సృత్యము జేయుదురని
పురాణములు దెల్పుచున్నవి. ఇట్లే ద్విజులలో స్త్రీలుగూడ
భగవత్ప్రీతికై గానము నేర్వవచ్చును. కాని సృతవాదిత
ముల నేర్వరాదు; ఏలయన సరస్వతి మున్నగు కలాంగనలు
గానమును మాత్రమే స్వీకరించిరి.

51. ఇట్లే జీవనార్థమై వైద్యముజేయు ద్విజులుగూడ
నపాం కేయలే “చికిత్సకాదేవలకాన్” (వైద్యుల-పూ
జారులు మొ॥) అనెడి మనువచనము దీనికి బ్రమాణము.
ఎవరు పరోపకారమునకై ఆయుర్వేదము వభ్యసించి వైద్య
ముజేయుదురో వారికెట్టిదోషమునులేదు. చికిత్సనుగూర్చి
నింద యేలవచ్చినగా “రసము”. మున్నగు మహాపదార్థ

చికిత్సాయా నిన్ది తత్వశ్చ రసమారణాదిప్రయుక్తమ్.

52. యుద్ధస్య క్షత్రియధర్మత్వేన భూతదయాయా బ్రాహ్మణ ధర్మత్వేన చ విహితత్వాద్ధనుర్వేదాధ్యయనప్రయుక్తయుద్ధలక్షణఫలస్య రాజగామిత్యాన్న బ్రాహ్మణస్య ధనుర్వేదాధికారః.

53. వస్తుతస్తు ఆత్మరక్షాద్భర్తం ధనుర్వేదోపి ద్విజే నాభ్యేతవ్య ఏవ. తేన ప్రాణివధస్తు న విధేయః. తస్మాచ్ఛాస్త్రాచ్చిష్టాచారాద్వా యస్య యస్య యా యా విద్యా

ముల భస్మము చేయుటయే యిందుకు గారణము.

52. ధనుర్వేదమును బ్రాహ్మణు డధ్యయనము చేయకూడదు. ఏలయన నా విద్యచే నిర్వహింపదగిన యుద్ధము రాజులకు సంబంధించినది కావునధనుర్వేదమునకు క్షత్రియులే యర్హులు. భూతదయా ప్రధానులగు బ్రాహ్మణుల కందధికారిములేదు.

53. ప్ర:- అటులయిన నాత్మరక్షణమెట్లు?

ఉ:- ఆత్మ రక్షణమున కుపయోగించు సంతవజకు బ్రాహ్మణుడు ధనుర్వేదము నభ్యసింపవచ్చును. కాని తనూర్బలమున ప్రాణుల నధింపరాదు.

పై దెల్పినరీతి ఏయేవర్ణమున కేయేవిద్య నేర్వదగినదో శాస్త్రమును పెద్దల యాచారమునుబట్టి తెలిసికొని ఆయా

విహితా, తేవ తేన సా సానశ్యమధ్యేతవ్యేవేతి నిష్కర్షః.

—: అథ విద్యాప్రయోజనాన్యచ్యస్తే:—

౪౪. శ్లో॥ మాతేవ రక్షతి పితేవ హితే నియుజ్జే కే
కా నేవ చాభిరమయత్యపనీయ ఫేదమ్,
కీర్తిం చ దిక్షు వితనోతి తనోతి లక్ష్మీం
కిం కిం న సాధయతి కల్పంశేవ విద్యా.

౪౫. శ్లో॥ కేయారాణి న భూషయన్తి పురుషం
తారా న చన్ద్రోజ్జ్వలా
న స్నానం న విలేపనం న కుసుమం
నాలజ్కృతా మూర్ధజాః ।

వర్ణసు లాయావిద్యల జగువవలెను.

—: విద్యవలన ప్రయోజనములు :—

౪౪. విద్య తెల్లివలె రక్షించును, తండ్రివలె హితకార్యములందు నియమించును, ప్రియుగాలివలె కష్టముల నెడబాపి సుఖంపజేయును, నలుగడలగీర్తి వ్యాపింపజేయును, సంపదల సమకూర్చును అదియిదయన నేల? కల్పనృక్షమువలె సమస్తమగు నభీష్టముల నెరవేర్చును.

౪౫. సువర్ణచుయములగు కిరీటములు భుజకీర్తులు తళతళలాడు ముత్యములపేర్లు పన్నీటిస్నానము ఘుమఘుమలాడు చందఃపు మైపూతలు కురులందు పూలముడుపు మొదలైన శృంగారములు పురుషులకు వన్నె తెచ్చునవికావు నిర్దుష్టమై

వాణ్యేకా సమలజ్జరోతి పురుషం
యా సంస్కృతా ధార్యణే
క్షీయన్తే ఖలు భూషణాని సతతం
వాగ్భూషణం భూషణమ్ ॥

56. “స్వదేశే పూజ్యతే రాజా, విద్వాన్ సర్వత్ర పూజ్యతే”
“విద్యయా వినయోత్కర్షః”
“విద్యయా చ విముచ్యతే”
శ్లో॥ విద్యా నామ నరస్య రూపమధికం
ప్రచ్ఛన్నగుప్తం ధనం
విద్యాబన్ధుజనో విదేశగమనే
విద్యా గురూణాం గురుః ।

ప్రజారంజకమైసవాక్కు ఒక్కటియే రాణిపజేయును. తక్కిన
యాభరణము లన్నియు గొంత కాలమునకు క్షీణించును.
'వాక్కు' అనెడి భూషణముమాత్ర మెన్నటికిని జెడనివస్తువు.

56. రాజు, తన దేశమందుమాత్రమే గౌరవము బడ
యును. విద్యావంతు డేదేశమువెళ్ళినను అచట గౌరవింప
బడును. విద్యయబ్బినకొది పెద్దలయెడ వినయము హెచ్చు
చుండును. — మోక్షమునకుగూడ విద్యయే కారణము.

మనుష్యునకు విద్యయే సౌందర్యమును దెచ్చిపెట్టును.
రహస్యముగా దాచుకున్న ధనమునలె విద్య యపకరించును.
పర దేశములకు వెళ్ళినపుడు చుట్టమునలెగావాడునది విద్యయే.
గురువులకెల్ల గురుస్థానము నహించునది విద్యయే. విద్యవలన

విద్యా భోగకరీయశస్సుఖకరీ

విద్యా వివేకప్రదా

విద్యా రాజసుపూజితా న హి ధనం

విద్యావిహీనః పశుః॥

57. 'సద్విద్యానుపసేవ్యతామనుదినమ్'

'విద్యా జ్ఞానాయ భవతి'

'విద్యా వివాదా' యేతి తు-ఖలవిషయమ్.

నై హికసుఖము, కీర్తియు గల్గును. విద్యచే వివేకముగల్గును. మహేశ్వర్యసంపన్నులైన రాజులుగూడ విద్యనేగౌరవింతురు. ధనము నాదరింపరు. వేయేల? విద్యలేనివాడు పశువుతో సమానుడని చెప్పవచ్చును.

57. (శ్రీ) శంకరాచార్యులవారు మోక్ష సోపానముల బేర్కొనుచు "ప్రతిదినము సద్గుణ గరిష్ఠుడైన విద్యానుని సేవిండు"టయు నొక కర్తవ్యముగ జెప్పినారు. విద్య వలన జాన ముదయించుననియు దెల్పిరి.

ప్ర:- విద్యవలన వాదోపవాదములు పేరుగునుగదా!

ఉ:- దుర్మార్గుల నాశ్రయించినపుడే విద్య కాస్థితి గల్గుట. సన్మార్గులు వాదమునుపెంచక సిద్ధాంతము నన్వేషింతురు.

ప్ర:- విద్య యెవరియొద్దనున్నను సేవింపవలదా?

ఉ:- దుర్మార్గునియొద్ద విద్యయున్నను అతడు దూర

‘దుర్జనః పరిహర్తవ్యో విద్యయాఽలభ్యతోపి సన్,
మణినా భూషితస్సర్పః కిమసౌ న భయభ్రూరః॥’

ఇతి వచనాత్థలస్య విద్యా దోష ఏవ, న తు గుణః.

౪౪. విద్యాసు చాధ్యాత్మవిద్యోత్తమా — ‘అధ్యాత్మ
విద్యా విద్యానా’ మితి గీతావచనాత్. అనాత్మవిద్యాసు చ
వేదవిద్యోత్తమా—వేదస్యా పౌరుషేయత్వేన స్వతఃప్రమా
ణత్వాత్. అనయా చ యజ్ఞయాగాదిశర్మాణి ప్రతిపాద్యంత
ఇతి వేదాధ్యయనస్య యజ్ఞాద్యనుష్ఠానం ఫలమ్, తస్య చ
స్వరాదిః. ‘జ్యోతిష్టోమేన స్వర్కామో యజే’ తేత్యాదిశ్రు
తేః. అతఏవ ‘త్రైగుణ్యవిషయా వేదా’ ఇతి గీతం భగవతా.

ముగ నుంచదగినవాడే. ఎట్లన—అమూల్యమైనమణి శిరస్సున
సలరారుచున్నను సర్పము భయంకరమైనదియే. కావున
దుర్జనునకు విద్య ప్రమాదకరమే కాని ప్రయోజనకారికాదు.

౪౪. విద్యలలో వేదాంతవిద్య ఉత్తమము. ‘అధ్యాత్మ
విద్య నా స్వరూప’ మని భగవానుడు గీతలో వెల్లడించెను.
తక్కిన విద్యలలో వేదవిద్య ఉత్తమము. అది మానవరచిత
ముగాక స్వతస్సిద్ధ ప్రమాణమైయుండుట అందుకు గారణము.
వేదము జడవిసందుకు దానిలో జెప్పబడిన యజ్ఞాదికర్మముల
జేయుట ఫలము. దానికి సర్గముఫలము. జ్యోతిష్టోమ యాగము
వలన స్వర్గము లభించునని శ్రుతివాక్యము తెల్పుచున్నది.
భగవద్గీతయు త్రిగుణములకులోబడిన సర్వకర్మములు వేద
మందు నిరూపింపబడినట్లు నుడువుచున్నది.

59. వేదాజ్ఞేషు చ వ్యాకరణం ముఖ్యమ్, తస్యరక్షో హాగమలఘుసద్దేహః ప్రయోజనాని, “ఏక శబ్దస్సమ్యగ్జాత స్సమ్యక్ప్రయుక్తస్స్వర్గే లోకే కామధుగ్భవ” తీతి శ్రుణేః- స్వర్గ పాప్తిశ్చ.

60. ఛందశ్శాస్త్రస్య చ యతిధంశాదిదోషరహిత శ్లోకమయసత్కావ్యనిర్మాణం ఫలమ్ కావ్యం చ—“కావ్యం యశసేర్థకృతే న్యవహరవిదే శివేశరక్షతయే । సద్యః పర నిర్వృతయే కాంతాసమ్మితతయోపదేశయజే ॥ ఇతి యశ

59. వేదాంగములైన శాస్త్రములలో వ్యాకరణ శాస్త్రము ముఖ్యమైనది. దానిచే శబ్దమును నిర్దుష్టముగను నిస్సందేహముగను ఉచ్చరింపవచ్చును. నిర్దుష్టమై బాగుగ దెలిసికొనబడిన ఒక్క సుశబ్దమును చక్కగా ప్రయోగించిన చో దానివలన స్వర్గము పాప్తించునని శ్రుతిమాత బోధించుచున్నది.

60. ఛందశ్శాస్త్రము వలన యతిధంగము మున్నగు పద్యదోషముల దెలిసికొని నిర్దుష్టముగు కావ్యమును రచించు సామర్థ్యము కలుగును. కావ్యమువలన నిహమందు గీర్తియు ధనమును లభించును. మఱియు లోకవ్యవహారికముదెలియును. అమంగళములు సళించును. కావ్యము రచించిన వెంటనే లేదా వినిన వెంటనే మహానందము కలుగును. మఱియు కావ్యము మానవునకు హితమైన విషయములను ప్రియురాలి

ఆద్యర్థకం భవతి.

61. కావ్యలక్షణాచ్చ “అదోషా సగుణౌ సాలజ్కారౌ శబ్దార్థౌ కావ్య” మితి పూర్వైరుక్తమ్ తతః కావ్యసిర్వాణాయాలజ్కారశాస్త్రాధ్యయనం చ కర్తవ్యమ్.

62. లక్ష్యలక్షణాతివ్యాప్త్యవ్యాప్త్యనుమానస్యభిచారాదిపదార్థజ్ఞానం న్యాయశాస్త్రాధ్యయనస్య ఫలమ్.

నలె మనసున కెక్కునటుల బోధించును.

61. శ్రుతికటుత్వము నేయార్థత వ్యాకరణవిరోధము మొదలైన దోషములు లేనట్టియు, రసానుగుణపదబంధము, స్ఫుటముగా సర్థనుగుట. సుశబ్దత మున్నగు గుణములు గల్గినట్టియు, ఉపమ-ఉత్పేక్ష-రూపకము-దృష్టాంతము నాదిగా గల యలంకారములు గల్గినట్టియు శబ్దార్థముల సంపుటి కావ్యమని ప్రాచీనులు కావ్యలక్షణము జెప్పిరి. అట్టికావ్యమును రచింపవలెనన్న అలంకారశాస్త్ర మభ్యసింపవలెను.

62. న్యాయశాస్త్రము జదివినయెడల ఈ పదార్థమున కిది లక్షణము — దానికిని లక్ష్యము; ఇటుల లక్షణము జెప్పినయెడల నీ లక్షణ మింకొక నస్తుప్రసందుగూడ గనుపించిన సత్యవ్యాప్తి దోషమనియు, ఆజాతికిజేరిన యొకపదార్థములో లక్షణము సరిపోనయెడల సవ్యాప్తి దోషమనియు, ఒకకారణముచుబట్టి కార్యమునూహించుట యనుమతియనియు, నా కారణము చుటియొక కార్యమునకు వర్తించునెడల వ్యభిచారమనియు నీవిధమున విజ్ఞానము లభించును.

63. జ్యోతిషస్య ఫలం భావికల్యాణాదిజ్ఞానలక్షణం విదితమేవ.

64. నిరుక్తస్య వేదార్థావబోధః ఫలమ్

65. శిక్షాయాస్తు స్వరదోషాదిరాహిత్యేన వేదాధ్యయనమేవ ఫలమ్. “మన్తో హీనస్వరతో వర్ణతో వా మిథ్యాప్రయుక్తో న తమర్థమాహ | స వాగ్విజో యజమానం హినస్తి యథేంద్ర శత్రుః స్వరతోఽపరాధా” దితి స్వరదోషాదేరధ్యయనగతస్య యజమానహింసకత్వాత్.

66. కల్పస్య తు యజ్ఞాదిప్రయోగపరిజ్ఞానం ఫలమ్.

63. జరుగ బోయెడి శుభాశుభముల గుర్తించుట జ్యోతిషమునకు ఫలము.

64. వేదార్థవిజ్ఞానము నిరుక్త శాస్త్రమునకు ఫలము.

65. శిక్షా శాస్త్రమునకు స్వర దోషాదులు లేకుండ వేదోచ్ఛారణమొనర్చుట ఫలము. ఒకమంత్రమునుచ్చరించు నపుడు స్వరలోపముగాని వర్ణలోపముగాని గాకూడదు. అట్టి లోపము కల్గినయెడల మంత్రార్థము మారిపోవును. తన్మూలమున నుచ్చరించినవానికికీడుగల్గును. పూర్వమొకడు ఇంద్రుని జంపగల కుమారుడుకలుగవలెనని హోమ మొనర్చుచుండెను. హోమమంత్రములో నొక్కస్వరము తప్పుగా బల్కినందున నాతడిందు సేవేత జంపబడెనని శ్రుతిదెల్పుచున్నది.

66. కల్పము జదువుటచే యజ్ఞాదికర్మల నెట్లుజరుపవలెనో తెలియును.

67. యద్యపి వేదోక్తవార్థః పురాణైరుచ్యతే, తథాపి—“యద్వేదాత్ప్రభుసమ్మితాదవగతం శబ్దప్రధానా చ్చిరం, యచ్చార్థప్రవణాత్పురాణనచనాదిష్టం సుహృత్సమ్మితాత్ । కాంతాసమ్మితయా యయా సరసతామాపాద్య కావ్యశ్రియా । కర్తవ్యే కుతుకీ బుధో విరచితస్తస్యై స్సృహం కుర్మహే” ఇతి విద్యానాథవచనాత్పురాణం సుహృదివ కర్తవ్యచుర్థం బోధయతి, వేదస్తు రాజే వాఙ్మాయ తీతి పురాణం సారక మేవ.

68. “న పరదారాణా గచ్ఛే” ఇతి వేదోక్తమర్థం హి పరదారాభినుచ్ఛేన రావణాసురాదయో నాశమాపురితి

67. పురాణములు వేదార్థమునే దెల్పుచుండ మఱల బురాణములజదువు టెందులకనిన వేదము రాజువలె శాసించిన విషయమునే పురాణము స్నేహితునివలె బోధించును గాన నదియు జదువదగినదియే. ఈ విషయమున విద్యానాథుని వచనములు గమనింపదగినవి—

“ఏ ధర్మమును వేదము ప్రభువువలె శాసించునో, ఆధర్మమునే పురాణములు మిత్రునివలెయుక్తియుక్తముగా బోధించును, కావ్యములుసైత మాధర్మమునే ప్రియురాలినలె మధురోక్తులతోవివరించిఅందుమానవున కాసక్తికలుగజేయును.” ఎట్లన—

68. ‘పరస్త్రిల జేర రాదు’ అనెడి వేదవాక్యమును తీసికొని ‘పరస్త్రి కాంక్షయే రావణాసురుని సమూలముగ

పురాణం బోధయతి, ఏవంశ్చ పురాణశ్రవణస్య సద్బ్రహ్మ-
స్తం హితాహితపరిజ్ఞానం ఫలమ్.

69. ధర్మశాస్త్రస్య తు ధర్మాధర్మపరిజ్ఞానమధర్మా-
న్నివృత్తిః, ధర్మే ప్రవృత్తిః, ప్రామాదికస్య జన్మాంతరీ-
యస్య వాఽధర్మస్య ప్రాయశ్చిత్తాచరణాన్నివృత్తిరిత్యా-
దయో బహవోఽర్థాః.

70. ఆయుర్వేదస్య శరీరారోగ్యం ఫలమ్— 'శరీర-
మాద్యం ఖలు ధర్మసాధనమ్'. ధనుర్వేదస్య శరీరరక్షణం

నాశనముజేసె' నని యిట్టి యుపాఖ్యానములతో పురాణము
వేదధర్మమును జక్కగ బోధించును. విరాణముల వినుటచే
హితాహిత పరిజ్ఞానము దృష్టాంతసహితముగా దెలియును.

69. ధర్మశాస్త్రమువలన నిది ధర్మము ఇయ్యది యధ-
ర్మమని తెలిసి, ధర్మములో ప్రవృత్తి, అ ధర్మము నుండి
నివృత్తియు గలుగును, మఱియు పొరబాటున జరిగినపాప-
ములకు జన్మాంతరములో జరిగిన పాపములకును ప్రాయశ్చి-
త్తమాచరించి దానిని తొలగించుకొనుటయు సంభవించును.

70. ఆయుర్వేద విజ్ఞానమునకు శరీరారోగ్యము
ప్రయోజనము. పుణ్యము సంపాదించుటకు మొట్టమొదటి
సాధనము శరీరముగదా! ధనుర్వేద పరిజ్ఞానమునకు ఫలము
శరీరరక్షణము. సంగీతశాస్త్రము భుక్తి నొసంగును. అది
భగవద్భక్తిమైనచో ముక్తి నొసంగును. అర్థ శాస్త్రమునకు

ఫలమ్, గాంధర్వస్య భగవత్పరస్య భుక్తిశ్చక్తిశ్చ ఫలమ్.
అర్థశాస్త్రస్య తు ధనార్జనమితి పృథగ్విద్యాఫలవివేకః.

71. కిచ్చ గాంధర్వస్య స్వహృదయానందనం పరహృ
దయానందనం ఫలమ్— “శిశుర్వేత్తి పశుర్వేత్తి వేత్తిగాన
రసు ఫణి” ఇతి వచనాత్. స హి పురాణాదిశ్రవణమన
నశ్చితశ్రవణం కతిపయజనానందకరమ్, ఏవం సర్వానందకర
త్వాదేవ గానం భగవత్ప్రియమ్, భగవతస్సర్వాత్మకత్వాత్.
అతఏవ సానుగానలోతో భగవానిత్యుచ్యతే. ఏవం గాన

ఫలము ధనార్జనము. ఈవిధముగ నాయావిద్యలకు ఫలితముల
నెఱుంగవలెను.

71. గాంధర్వమున మాత్ర మొక విశేషము కలదు.
ఏదియన—అది తన హృదయమును, అన్య హృదయమును
ఆనందపరచును. సంగీతమువలన నానందింపని వారుండరు.
శిశువులు పశువులు పాములుగూడ గానరస మాధుర్యమును
గోరిగలవని పెద్దలు చెబుతురు. ఇది పురాణమువలె కొంద
రు మాత్రమే ప్రియమైనదికాదు. సర్వానంద కరమైనందు
సనే ఇయ్యని భగవంతులకు ప్రియమైనది. భగవంతుడు
సర్వాంతర్భూతకదా! ఈతనికి గానముప్రియమగుట సామ
గానలోలుడని చర్చింపబడెను. సామ వేదము సంగీతమయమ
గుట నయ్యని సర్వోత్తమమయ్యెను. ‘వేదములలో నేను
సామ వేదస్వరూపుడని భగవానుడు. గీతలో వెల్లడించెను

మమత్వాదేవ సామవేదస్సర్వవేదోత్తమః — వేదానాం సామవేదోఽస్మీతిభగవద్గీతావచనాత్. తస్మాత్సర్వేషు గానేషు సామగానముత్తమమ్. తరజ్జగాదిగానం తు మధ్యమమ్. త్యాగరాజాదికృతకృతిగానంతు అధమమ్, అన్యత్పున రధమాధమమితి వివేకః.

72. ఏషు చ — సామగానే ద్విజ ఏవాధికరోతి. తరజ్జగానేపి ద్విజ ఏవ, ద్విజస్త్రీయశ్చేతి కేచిత్. ఇతరయోస్తు సర్వేవ్యధికారిణ ఏవ.

73. గానే చ ముఖ్యం కరణం వీణా. వేణ్వాదయ స్త్వముఖ్యాః.

74. అథ యాని తు కుణ్డలకరణ కావ్యతక్షణ భూ

కావున గానములలో సామగాన ముత్తమము. శ్రీకృష్ణలీలా తరంగాదులు మధ్యమము. త్యాగరాజాదికృతులు అధమము, తక్కినవి అధమాధమములు.

72. సామగానమొనర్చుటకు ద్విజుడొక్కడే యధికారి. తరంగాదులు బాడుటకును ద్విజులే యధికారులు. ద్విజస్త్రీలుగూడ బాడవచ్చునని కొందఱి యభిప్రాయము. తక్కినవి గానముసేయుట కందరూ అధికారులే.

73. గాన సాధనములలో ముఖ్యమైనది వీణ. పిల్లన గోవి మున్నగునవి యముఖ్యములు.

74. ఇక సాములుజేయుట - కట్టెలు చెక్కుట -

విలేఖనాదీని కర్మాణి, తాని న విద్యాః, కిన్తు కలా ఏవ. తేషు చ యస్య యస్య యద్విహితం స స తత్కుర్యాత్. యథా రథకార ఏవ రథమ్. కృషివలశ్శూద్రాది రేవ కృషిమ్. బ్రాహ్మణస్తు దరిద్రః కృషిమన్యేన కారయేత్. “హలాంతం బ్రహ్మవర్చస” మితి న్యాయాత్స్వయం న కుర్యాత్.

75. చణ్డాల ఏవోపానహా, కులాల ఏవ ఘటమి త్యాది, పాకన్తు సర్వే కుర్యుః.

76. బ్రాహ్మణస్యవాగ్బలం, క్షత్రియస్య బాహు

భూమిదున్నుట మున్నగుపనులు విద్యులలో జేరవు. అ వి కళలలోజేరును. వానిలోనేయేవృత్తి యెవరికి విధింపబడెనో వారు దాని నవలంబింపవలెను. కంనాలియే బండ్లు చేయ వలెను. శూద్రులే వ్యవసాయము చేయవలెను. బ్రాహ్మ ణుడు భుక్తిజరుగనపుడు వ్యవసాయము స్వీకరింప వచ్చును. కాని తానుచేయక అన్యులచే జేయింపవలెను. తానుస్వయ ముగ నాగలిపట్టి దున్నినయెడల బ్రహ్మవర్చస్సు నశించునని పెద్దలు నుడివిరి.

75. పాదరక్షలను పంచములే చేయవలెను. కుమ్మ రియే కుండలు చేయవలెను. ఎంటమాత్రము అన్ని కులముల వారు జేయవచ్చును.

76. విరాట్పురుషుని ముఖమునుండి బ్రాహ్మణులు, బాహువులనుండి క్షత్రియులు, ఊరువు (తోడల; నుండి

బలం, వైశ్యసోఽనుబలం, శూద్రస్య తు జజ్ఞభూబలమానశ్యకమ్. “బ్రాహ్మణోఽస్య ముఖమాసీద్బాహూ రాజన్యః కృత” ఇత్యాదిశ్రుతేః. అతఏవ విద్యయా బ్రాహ్మణో నృద్ధః, క్షత్రియస్తు బలేన, వైశ్యో ధనేన, శూద్రస్తు పయసేత్యుచ్యతే.

77. యస్మాదేవం విద్యాప్రధానం విప్రకులం తస్మాద్వేదవేదాజ్గాదివిద్యాఽవశ్య మధ్యేతవ్యా విప్రైః. ఏతద్దర్శమేవాస్యోపనయనం పిహితమల్పవయస్యేవ. “గర్భాష్టమే బ్రాహ్మణ ముపనయా” తేతి శ్రుతేః. ఏవముపనీతాయై తద్విద్యోపదేష్టారమేవ విప్రీమాచార్యమాహుః:-

వైశ్యులు, పాదములనుండి శూద్రులు జనించిరిని తెలుపు శ్రుతిననుసరించి ఆయాజాతులవారి కాయా బలమావశ్యకము. అనగా-బ్రాహ్మణులకు వాగ్బలము, క్షత్రియులకు బాహుబలము, వైశ్యులకు ఊరుబలము, శూద్రులకు పిక్కబలము అవశ్యకమని తెలియవలెను.

77. ఇటుల బ్రాహ్మణజాతి విద్యాప్రధానమైనదిగాన వారు వేదవేదాంగాది విద్యలను తప్పక నేర్వవలెను. అందుకై యెనిమిదవయేటనే విప్రబాలకున కుపనయనము జేయవలెనని శ్రుతి తెల్పుచున్నది. ఉపనయనమైన పిమ్మట నీ బాలున కెవరు వేదవేదాంగముల నుపదేశించునో అతడే ఆచార్యుడని పిలువబడును. “ఎవరు శిష్యున కుపనయనము

“ఉపనీయ చ యశ్శిష్యం వేదమధ్యాపయేద్ద్విజః |
సాబ్దశ్చ సరహస్యశ్చ తమాచార్యం ప్రచక్షతే ||
ఇతి మనువచనాత్. ఏ తేన వైష్ణవవైఖానస రథకాగాదీనాం
యదుపపదమూచార్య ఇతి తదవ్యుత్పన్నమేవేతి సిద్ధమ్.

78. చ రేరాజి చాగురావితి గురౌ హ్యచార్యశబ్దో
భవతి వ్యుత్పన్నః. గురుశ్చ యద్యపి—
“గుశబ్దస్త్వన్ధకారే న్యాదుశబ్దస్తన్నిరోధకః |
అన్ధకారనిరోధిత్యాదుగు రిత్యభిధీయతే” ||
ఇత్యధ్యాత్మ విద్యోపదేశేన గురుః, తథాపి—

చేసి వేదవేదాంగములను రహస్యసహితముగ నుపదేశింతు
రో అతడాచార్య” డని మనుస్మృతి తెల్పుచున్నది. ఇట్లుండ
వైష్ణవులు వైఖానసులు విశ్వబ్రాహ్మణులు మున్నగువారు
‘ఆచార్య’ పదమును పేరుతోజేర్చి వాడుకొనుచుండుట నిర
ర్థకము.

78. ఆక్షేపూర్వకమగు ‘చర’ ధాతువునుండి ‘గురు’
పను నర్థమందాచార్య శబ్దము పుట్టినది. ‘గు’ అనగా అజ్ఞా
నాంధకారము “రు” అనగా నివారించువాడు గురువని చెప్పి
బడును ఈయర్థము వేదాంత విద్యోపదేశ మొనర్చువానికి
మాత్రమే చెల్లును. ఐనను శాస్త్రమీక్రింది యైదుగురిని
గురువులుగా బరిగణించెను. 1 కన్నతండ్రి 2 ఉపనయనము
చేసినవాడు, 3 విద్యనేర్పించవాడు, 4 కన్యనాసుగినమామ

“జనితా చోపనేతా చ యశ్చవిద్యోపదేశకః ।

శ్వశురశ్చగ్రజో భ్రాతా పఞ్చతే గురవఃస్మృతాః”

ఇతి వచనా ద్విద్యాప్రదాతా గురుః.

79. య ఏవం బ్రాహ్మణేన విధిషదూఢాయాం
బ్రాహ్మణ్యాముత్పన్న ఉపనీతశ్చ భూత్వా వేదవేదాజ్జేగా
దివిద్యా అభ్యస్య గృహస్థాశ్రమం స్వీకృత్యాస్వీకృత్య వా
సన్న్యస్య శ్రవణమననాదికం కృత్వా ప్రత్యగభిన్నం బ్రహ్మ
సాక్షాత్కారోతి స ఉచ్యతే బ్రాహ్మణ ఇతి—

5 పెద్దలన్నగారు. వీరండలు గురువులేయని చెప్పటవలన
సామాన్యవిద్య బోధించినవాడును గురువని గ్రహింపవలెను.

79. బ్రాహ్మణశబ్దమునకు సంపూర్ణముగ నధికారి
యెవ్వడన—శాస్త్ర విధిననుసరించి వివాహమాడి బ్రాహ్మణ
దంపతులకు జనించి, ఉపనయన సంస్కారము బడసి వేద
వేదాంగాది విద్యల నభ్యసించి గృహస్థాశ్రమము స్వీకరించి
క్రమముగగాని, ఎకాయేకి బ్రహ్మచర్యము నుండియేగాని
సన్న్యాసాశ్రమము స్వీకరించి శ్రవణమననాదులొనర్చి ప్రత్య
గభిన్న బ్రహ్మ సాక్షాత్కారము బడయునో—అతడే బ్రాహ్మ
ణశబ్దవాచ్యుడు. బ్రాహ్మణుడగుటకు బూర్వము రెండంతస్థు
లను దాటవలెనని శాస్త్రము నుడువుచున్నది. ఎట్లన—
బ్రాహ్మణ దంపతులకు జనించినను పుట్టుక మాత్రమున
బ్రాహ్మణుడు కాజాలడు. ఉపనయన సంస్కారము జరుగు

“జన్మనా జాయతే శూద్రః కర్మణా జాయతే ద్విజః ।
వేదనాతేః విప్రస్సన్ద్భహ్మజ్ఞానేన బ్రాహ్మణః” ॥

ఇతి వచనాత్.

80. అన్యే తు బ్రాహ్మణబ్రువా ఏవ, తేషా మేవ
విశాహమాశౌచం విహితమ్, “నామధారకవిప్రస్య దశా
హం సూరికం చరే” డితి, బ్రాహ్మణస్య తు నాశౌచం
నిత్యశుద్ధబుద్ధము క్త బ్రహ్మభూతత్వాత్తస్య. “బ్రహ్మ వి

వజ్రకు శూద్రునితో సమానుడైయుండును. బ్రాహ్మణునకు
విధింపబడిన విశేష శౌచక్రియ లపుడు వర్తింపవు. ఉపనయన
మటగుతో ద్విజత్వము పొందించును. ద్వి = రెండవ, జ =
జన్మము పొందును. ఉపనయనము రెండవజన్మవంటిదియని
యర్థము. పిమ్మట వేదాభ్యాసముచేసిన విప్రత్వము వచ్చును.
అటుపై శ్రవణమననాదులచే బ్రహ్మజ్ఞానము బడసి బ్రాహ్మ
ణుడగునని “జన్మనా జాయతే” యను స్మృతివాక్యము తెల్పు
చున్నది.

80. ఇవిధముగ బ్రాహ్మణత్వముపొందనివారు బ్రా
హ్మణబ్రువులు అనగా నికృష్ట బ్రాహ్మణులని యర్థము.
వీరికే 10 రాత్రుల యాశౌచమును శాస్త్రము విధించెను.
సరియైన బ్రాహ్మణున కాశౌచమేలేదు, ఏలయన— అతడు
నిత్య శుద్ధబుద్ధము క్తస్వరూపమగు బ్రహ్మత్మభావము పొంది
యుండును. బ్రహ్మవేత్తయైనవాడు బ్రహ్మమే యని శ్రుతి

ద్రుష్టావభవ" తీతి శ్రుణ్వే.

అస్య మరణమేవ నాస్తీతి కథం సూతకవిధిః ?
ప్రాణోత్క్రమణం హి మరణశబ్దార్థః - "మృత్యౌణత్యాగ" ఇత్యనుశాసనాత్. తత్త్వవిదశ్చ ప్రాణోత్క్రమణం నాస్తి -
"తత్త్వవిదః ప్రాణా నోత్క్రామన్తి అత్రైవ సమవలీ
యన్తే" ఇతి శ్రుణ్వే.

81. నాపి బ్రాహ్మణస్యాస్య నామధారకస్వవిప్ర
మరణప్రయుక్తమాశౌచం దేహీచసహేన సంబంధహితస్య
తస్య దేహానుబంధిభిస్సహ సంబంధాయోగాత్.

వక్కాణించుచున్నది గాన నట్టి బ్రహ్మస్వరూపున కాశౌచ
మెక్కడిది ?

బ్రహ్మవేత్తకు మరణమే లేనపు డాశౌచవిధి యెఱు
వరించును ? మృజ్ఞానం ధాతవనండి పుట్టిన మరణ
శబ్దమునకు ప్రాణోత్క్రమణమని యర్థము. ఉత్క్రమణమన
నెగసిపోవుట, తత్త్వవేత్తయొక్క ప్రాణము లెగసిపోవనియు
ఇచటనే పంచభూతములలో లీనమైపోవుననియు శ్రుతి తెల్పు
చున్నది. అతనికి పునర్జన్మము లేదుగదా.

81. బ్రహ్మవేత్తయైన బ్రాహ్మణుడు స్వయముగ బ
రిశుద్ధుడైనను అతనిసంబంధితులగు బ్రాహ్మణబ్రువులు మరణిం
చినపుడు తన్ముఖముగ నాశౌచము సంక్రమింపదా ? యనిన
నదియు లేదు. అతనికి దేహసంబంధమే లేవును దేహమునకు
సంబంధించిన యితరుల సంబంధమైనయాశౌచమెఱుపొసగును.

83. కిచ్చ యస్య సన్ధ్యావందనాఽక్రియాన్మస్తేతస్య
సత్యాశౌచే క్రియాలోపః. తస్మిన్పితౌ పునఃక్రియాసద్భావ
ఇతీ ఛేదో భవతి. అస్య చ బ్రాహ్మణస్య క్రియా ఏవ స సన్ని-

త్యో॥ హృదయాకాశే చిదాదిత్యస్సదా భాసతి భాసతే ।

నో దేతి నాస్తమేత్వేవ కథం సన్ధ్యాముచాస్మహే ।
ఇతి శ్రుతేః. సర్వాణ్యపి కర్మాణి సన్న్యసనాన్ ఖల్వయామ్.

83. కిచ్చ— “మృతా మోహమయీ మాతా జాహ్నో
బోధమయస్సుతః । సూరిః ద్విశయే

82. మరియు నెఱకీ సంధ్యావందనాది కర్మలుగలవో
ఆతని కాశౌచము నచ్చినపు డాకర్మలు లోపించుననియు ఇ
శౌచము వెళ్ళగనే మఱల నాయా కర్మలు వచ్చుననియు
భేదముఁడుచు, బ్రహ్మవేత్త కెన్విధముగు కర్మలు లేవు,

“హృదయాకాశమున జ్ఞానభానుడు సర్వకాలసర్వా
వర్థలయందు బ్రకాశించుచు నేయున్నాడు. ఆతనికి ఉదయాస్త
మములు లేవు. ఇక సంధ్యావందన మొట్లు చేయగలము?”
అని బ్రహ్మవేత్తల యసంధానమును శ్రుతి తెల్పుచున్నది.
(సూర్యోదయముగఁగి వ్రాకిస్సగర్భ — అస్తమయము జీన
సాయం సంధ్య, ఈ రెండును లేకున్న సంధ్యయే లేదు.) బ్ర
హ్మవేత్త సర్వకర్మలను సన్యసించి యుండునుగదా ?

83. తత్త్వవేత్తకు కర్మలులేవని శాస్త్రము మరియొక
రీతిగా తెల్పుచున్నది. “జ్ఞానరూపముగు తల్ల మరణించెను.

ప్రాప్తే కథం సన్ధ్యాముచాస్మహే ॥

ఇతి నష్టమోహస్య జాతబోధస్య చాప్యన కర్మాధికార ఇత్యాస్తామ్.

84 ఏతావతా గ్రంథ సందర్భేణ విద్యయైన బ్రాహ్మణ్యసిద్ధితి దర్శితమ్ “యావత్తీర్ణే దేవతాస్తాస్సర్వా వేద విదా బ్రాహ్మణే వస” నీతి శ్రుతేర్వేదవిద్యాబ్రాహ్మణస్సర్వ దేవముచశ్చ. విద్యయైన బ్రహ్మలోకావాప్తిశ్చ. కిమ్బహునా యత్కేవలయా కర్మసహితయా వా యయా కయాపి విద్య

జ్ఞానస్వరూపుడగు పుత్రుడుదయించెను. ఇట్లు మృతాశౌచ జాతాశౌచము లావరించి యుండ సంధ్యాచందనము జేయు టెట్లు? అని బ్రహ్మవేత్తల వాక్యము కనబడుచున్నది. అజ్ఞానము నశించి జ్ఞానోదయమైనతత్త్వదర్శికి కర్మాధికారమేలేదు.

84. ఇతదనుక చేసిన విమర్శనముచే బ్రాహ్మణత్వము సిద్ధించుటకు విద్యయే కారణమని నిరూపింప బడినది. “బ్రహ్మాం డగోళమున నెందఱుదేవతలు గలరో—వారందఱు వేదవేత్త యైన బ్రాహ్మణుని శరీరమున నివసించుచుండు” రని వేదము బోధించుచున్నదిగాన వేదవిద్యగలబ్రాహ్మణుడు సర్వదేవతా స్వరూపుడు. బ్రహ్మలోకప్రాప్తియు విద్యవలననే. వేదేల? కేవలమువిద్యచేగాని, కర్మసహితమగు నెద్దియేనొక విద్యచే గాని లభింపనిపస్తువులేనేలేదు. ఒక వేళయుండినది కుండోకి కొమ్మువలె ననర్థదార్థమైయుండును. కావున మానవునకు

యా, నాథిగమ్యతే తచ్ఛశశ్శ-గవదసదేవ. తస్మాత్సర్వేష్ట
సాధనం విద్యా. సర్వానిష్టనివారణం. వాపినాం నరకాది
ప్రాప్తిం శాస్త్రాదురూపదేశా ద్వా వినిత్యా హి లోకః పా
పాన్నివర్తతే. కృతం పాపం ప్రియశ్చిత్తేన నాశయతి.
తస్మాద్యధాధికారం సర్వైరభ్యసనీయైవ విద్యేతి సజ్జేపః.

ఇతి బెల్లంకొండోప నామక
రామకవికృతః విద్యార్థవిద్యోతః
(శ్రీ) హయగ్రీవార్పణమస్తు.

(పరీధావి చైత్ర శు ౩)

సకలాభీష్టముల నెరవేర్చునది విద్య. సర్వానిష్టముల నడబావు
నదియు విద్యయే. పాపమొనర్చిన నరకము సంభవించునని
శాస్త్రమువలనగాని గురువువలనగాని తెలిసికొని కదా పాప
మునుండితొలగుట. చేసినపాపమునుగూడ ప్రియశ్చిత్తము
చేసి తొలగించుకొనవచ్చును. ఇదియంతయు విద్యయుండినపుడే
సాధ్యమగును. కావున తమ తమ యధికారమునకు తగినట్లం
దటును విద్య నభ్యసింపవలెను.

ఇది శ్రీ బెల్లంకొండ రామకవి ప్రణీతమైన
విద్యార్థవిద్యోతము శ్రీ హయగ్రీవార్పణము.

ఆంధ్రీకర్త:- ధర్మపురి శేషగిరిశర్మ.

12-10-1951

సంస్కృతపండితుడు

మునిసిపల్ లైబ్రరీలు—నరపరావు పేట

కోటేశ్వర ప్రింటింగ్ ప్రెస్, నరసరావుపేట.

శ్రీ హయగ్రీవాచనమః

క లి భూ షణ మ్

1. భువి కృతత్రేతాద్వాపరికలినామకం యుగచతు
ష్టయమస్తి. తత్రకృతే ధర్మవృషభశ్చతుష్పాత్, త్రేతా
యాం త్రిపాత్, ద్వాపరే ద్విపాత్, కలావేకపాత్. త్రే
తాయామవశిష్ట ఏకః పాదః, ద్వాపరే పాదద్వయం, కలా
పాదత్రయం చాధర్మేణ పూర్యతే. స చ కలా ధర్మస్యైకః

శ్రీ హయగ్రీవాచనమః

క లి భూ షణ మ్

1. భూలోకమున కృతయుగము త్రేతా యుగము
ద్వాపరయుగము కలియుగము అని నాలుగు యుగములున్నవి.
ధర్మము నడి వృషభము కృతయుగమున నాల్గుపాదములుగలిగి
యుండును. త్రేతాయుగమున మూడుపాదములతోనుండును.
ద్వాపరమున రెండుపాదములు, కలియుగమున నొక్కపాదము
మాత్రమే యుండును. త్రేతాయుగమున మిగిలిన యొక

పాదో భవిష్యత్కాలే నజ్జ్యతి. అధర్మశ్చ చతుష్పాత్సుష్టో
భవిష్యతి. అతఏవాధర్మమయః కలిః. కలే రధర్మమయత్వశ్చ
ప్రకృతజనగతాధర్మైరవగమ్యతే. తే చాధర్మాః సజ్జ
హేణ కథ్యంతే. విస్తరేణ దుర్వచత్వా త్తేషామ్.

2. తథాహి—ద్విజా యుక్తకాలే జాతకర్మాదిసంస్కా
రశూన్యాః అయుక్తకాలే కృతోపనయనా అపి సంధ్యావంద
నవివర్జితాః వేదాధ్యయనరహితాః కథశ్చిదధీతవేదా అపి
తదర్థావబోధవిధురాః వేదవిక్రయిణః స్వదారపరిత్యాగినః

పాదము ద్వాపరమున రెండుపాదములు, కలియందు మూడు
పాదములును అధర్మముచే పూరింపబడును. కలియందు
ధర్మమునకున్న ఒక్కపాదముకూడ కొంతకాలమునకు నశింప
నున్నది. అపు డధర్మము నాల్గుపాదములతో దృఢముగా
నిలచును. కావున కలికాల మధర్మమయమై యున్నది. ఆ
యధర్మము ప్రకృతకాలమున ప్రజలొనర్చు సధర్మములను
బట్టి తెలియఁగియున్నది. ఆ యధర్మములను విప్రులముగ
జెప్పిట యసాధ్యముగాన సంగ్రహముగా దెల్పుచున్నాను.

2. అవి యెవ్వయన—వినుడు: ద్విజాలు యుక్తవయ
సున జాతకర్మాది సంస్కారముల జేయురు. వయసు మీరిన
పిదప ఉపనయనము జేసికొన్నను సంధ్యావందనము జేయురు.
వేదాధ్యయన మొనర్పరు. ఒక వేళ నెటులనో వేదాధ్యయన
ము జేసినను దానియర్థము తెలిసికొనరు. డబ్బు టీసికొని

పదరదారతాః దివాస్వాపాదివామైఘనాః కన్యావిక్రయిణః
మాతాపిత్రోరపోషకాః పిత్రా విభక్తాః మాతాపితృగురు
దేవద్విజమాషణ తత్పరాః అన్నవిక్రయిణః యేన కేనాభ్యు
సాయేన ధనార్జనతత్పరాః.

3. వేశ్యాలమ్పటాః అగమ్యాగామినః అభక్త్యభక్తిణః మద్యపా
యినః మదకరవస్తుసేవినః అవిహితనియతకర్తాణః కృషీవలావణి
జః గోమహిష్యాదివిక్రయిణః శిష్యవిత్తాపహారిణః శూద్రా
న్నభోజినః కీర్తాన్నభోజినః సంఘాన్నభోజినః ఊడవిధ
వాః రజస్స్వలావివాహకారిణః సూర్యోదయే నూర్యాస్త

శేదముజెప్పదురు. తమభార్యలవిడనాడి అన్యకాంతల బ్రేమిం
చుచుందురు. పగటినిద్ర దివాసంభోగము జేయు చుందురు.
కన్యలను విక్రయింతురు. తలిదండ్రులను బోషింపరు. తండ్రి
తో విభాగమొనర్చుకొని యుందురు. తలిదండ్రులను గురు
వులను దేవతలను బ్రాహ్మణులను దూషించుటయు దానక్తు
లై యుందురు. అన్నము విక్రయింతురు. ఏ యుపాయము
చేతనైనను ధనార్జనముచేయ సమకట్టుదురు.

3. వేశ్యాలంఘలులు—కూడరానిస్త్రీల గూడువారు
తినగూడనివి తినువారు మద్యపానము సేయువారు మత్తుప
దార్థముల సేవించువారు శాస్త్రమువిధింపని పనులను నియ
మముగా జేయువారు సేద్యము జేయువారు వ్యాపారము జే
యువారు గోవులను గేదెలను కొని యమ్మువారు శిష్యులధ

మయే చ స్వపంతః లిజ్జినః చక్రిణః వీతశిఖాః క్రితయజ్ఞోప
వీతధారిణః వృథాకలహకారిణః కవితావిక్రయిణః అవర్ణ్య
వర్ణినః శూన్యలలాటాః రజకవస్త్రధారిణః మేచ్ఛహూణ
సంసర్జిణః.

4. అకృతశౌచాః ఉష్ణోదకస్నాయినః అహ్ని ద్విరోభి
జనః ఏకాదశ్యాం జయన్త్యాశ్చన్నభోజనః శ్రాద్ధదివసేపి

న మపహరించువారు శూద్రుల యన్నము దినువారు విక్ర
యాన్నము భుజించువారు సంఘభోజనము జేయువారు
వితంతువులబెండ్లాడువారు కుమార్తెలు రజస్వలలై నపిదపవివా
హము జేయువారు సూర్యోదయకాలమున సూర్యాస్తమ
య కాలమునను నిద్రబోవువారు లింగమును సన్న్యాస చిహ్న
ములను ధరించువారు తప్తచక్రాంకితులు జట్టుమండి లేనివారు
అంగడిలో కొనిన జందెము ధరించువారు వ్యర్థముగా గల
హింసువారు కవిత్యమును విక్రయించువారు వర్ణింపగూడని
వి వర్ణించువారు తిలకము ధరింపనివారు చాకలిబట్టలగట్టు
కొనువారు మేచ్ఛలతోడను బాశ్చాత్యులతోడను స్నేహ
ముజేయువారు.

4. మలమూత్ర విసర్జనాదులు జేసినపుడు సరియగుశౌ
చము జేయనివారు ఉష్ణోదకముతో స్నానముజేయనివారు ప
గటియందు రెండుమార్లుభుజించువారు ఏకాదశి జయన్తిము
న్నగు దినములలో భోజనము సేయువారు శ్రాద్ధముపెట్టినదిన

పేశ్యాసజ్జినః ధూమపాయినః అనధీతగీర్వాణభాషాః అధీత
హూణమ్లచ్ఛాదిభాషాః సముద్రయానినః దేవబ్రాహ్మణ
గోధనాపహరాః శ్వవృత్త్యుపజీవినః ద్యూతకారిణః మత్కు
ణాదిప్రాణిహింసాకారిణః గాయకాః నటాః భిషజః శస్త్ర
వృత్త్యుపజీవినః దేవలకాః స్వామిదోహిణః ఉదూఢకీర్త
కన్యాః అన్యతవాదినః.

౪. దంభార్థమల్పధనేగాయథావిధిక్రతయజ్ఞాః యజ్ఞాద్య
ర్థమార్జితేన ధనేన కుటుంబపోషిణః అయోగ్యావగ్రాహ్యస్యా

మునగూడ వేశ్యతో గూడువారు సోగత్రాగువారు సంస్కృ
తము జదునని వారు ఆంగ్లమ్లచ్ఛ భాషల నభ్యసించువారు
సముద్రముపై బయనముచేయువారు దేవతలయొక్కయు
బ్రాహ్మణులయొక్కయు గోవులయొక్కయు ధనము నపహ
రించువారు సేవకవృత్తితో జీవించువారు జూదమాడువారు
నల్లులు మొదలైన ప్రాణులను జంపువారు గాయకులు నటు
లు వైద్యులు ఆయుధ వృత్తితో జీవించువారు పూజారులు
యజమానిని మోసము జేయువారు ఒకసారి వివాహమైన
కన్యను కొనువారు అన్యతము జెప్పువారు .

౫. కొద్దిధనముతో నాడంబరమునకై శాస్త్రము
నుతప్పి యజ్ఞము లాచరించువారు యజ్ఞము పేరుతోధనమా
ర్జించి కుటుంబపోషణ మొనర్చువారు అయోగ్యుని వద్దనుం
డి స్వీకరింపరానిదిగూడ స్వీకరించువారు శూద్రులు చాకలి

పి గ్రాహిణః శూద్రజక నాపితాదీనామపి పౌరోహిత్యకాః
 ణః రథకారాణామపి బ్రహ్మోపదేశకారిణః తీర్థధ్యాజ్ఞాః
 దురాచారాశ్చ భవన్తి.

6. స్త్రీయస్తు ఉపనిషదధ్యయనకారిణ్యః అశుశూ-
 షితపతయః సాలగ్రామార్చనాపరాః వేదవాదిన్యః జారిణ్యః
 శౌర్యరతాః హింసితగర్భాః స్వసజ్జతపురుషప్రాణాదిహర
 ప్రచురరోగాః అతికామాః సన్కార్షగామినమపి యువానం
 బలాదసన్మార్గే ప్రవేశయన్త్యః పతివ్రతాయా అప్యపవాదం
 జనయన్త్యః నటవిటగాయకానుయాయిన్యః బాలఘ్నైః పతి

నుంగలి మున్నగు వారికి పౌరోహిత్యముజేయువారు రథకా-
 రుకులకుగూడ బ్రహ్మోపదేశము జేయువారు తేత్రములలో
 నీటికాసులు గొనువారు ఇవ్విధముగ నానావిధములగు దురా-
 చారముల జేయుపురుషులుందురు.

6. ఇక స్త్రీలన్ననో—ఉపనిషత్తుల జదువుట పతిసేవ
 మానుట సాలగ్రామముల నర్చించుట వేదముపాఠుట వ్యభి-
 చరించుట గొంగిలించుట గర్భస్రావమొనర్చుట తమ్ము
 జేరినపురుషుల జంపెడి రోగములు గల్గియుండుట మితిమీరి
 కామించుట స్వర్తనము గలవానిని గూడ బలవంతముగ
 దుష్ప్రవర్తన లొనికి దింపుట పతివ్రతలపై నిందలమోపుట
 నటవిటగాయకులను వెంబడించుట శిశువులజ పుటవతులజంపుట

ఘ్నః కన్యాదూషిణ్యః స్వైరిణ్యః నిర్లజ్జాశ్చ భవన్తి.

7. ద్విజేతరాశ్చ అకృతద్విజశుశ్రామాః శిఖాయజ్ఞోపవీతధారిత్వేన ద్విజవదవభాసమానాః వేదాధ్యయనాదికరాః స్నానసంధ్యాదితత్పరాః కుణ్డలాలంకృతాః బ్రాహ్మణతిరస్కారిణః శ్రోతస్మాత్తర్కర్మకారిణః ద్విజాచారాశ్చ భవన్తి.

8. ఏవమధర్మమయత్వాదేవ కలియుగే జనాః ప్రాయేణాల్పాయుషఃవ్యాధిగ్రస్తా మన్దబుద్ధయశ్శక్తిహీనా అలసా దరిద్రా బహులదుఃఖా అశ్యల్పసుఖా మిత్రతాపత్యకలత్ర వియు

కన్యలను భష్టరాండ్రజేయుట మున్నగు దుర్గుణములు గల్గి సిగ్గువీడి స్వేచ్ఛగా సంచరించుచుందురు.

7. ఇక ద్విజేతరులు (శూద్రులు)ద్విజశుశ్రాప విరమించి శిఖా యజ్ఞోపవీతముల ధరించి బ్రాహ్మణులవలె గనుపించుచు వేదాధ్యయనముచేయుచు స్నానసంధ్యావందనములందాసక్తులై కుండలములధరించి బ్రాహ్మణుల దేగనాడుచు శ్రోతస్మాత్తర్కర్మల నాచరించుచు ద్విజాచారముల నపలంబించి యుందురు.

8. ఇటుల కనికాల మధర్మ మయమగుట సామాన్యముగ ప్రజలల్పాయుష్యముగలవారు రోగపీడితులు మందమతులు శక్తిహీనులు సోమరులు దరిద్రులు బహులదుఃఖము నల్ప సుఖముగలవారు భార్యను సంతానమును మిత్రులను

క్తా అనాథాశ్చభవంతి.

9. ఏవం పాపీయాంస ఏతే బహ్వీర్నారకీర్యాతనా
అనుభూయజాయంతే మ్రియంతే చ క్రిమికీటక పశు పక్షితరుల
తాదిరూపేణేత్యహో కలిదౌరాత్మ్యమ్!

10. కలినా హి జీవానాం బుద్ధయః కామక్రోధాదిభిఃపరిభావితాః
అయం హి కలిః స్త్రియోద్యూతం పానంహింసాం సువర్ణంచాభి
స్థిత్య స్థితస్సన్ ప్రమోదతే. న హి స్త్ర్యాదివశమగతః పురు
షధౌరేయః కశ్చిదద్యోపలభ్యతే. అతఏవ 'వేధా ద్వేధా
భ్రమం చక్రే కాంతాసు కనకేషు చ, తాసు తేష్వప్యనాసక్త

కోల్పోయివవారు అనాధులునై యుందురు.

9. ఇటుల పాపవర్తనులైనవీరు పరకమునబడి నానా
యాతనలబడి పుట్టుచు జచ్చుచు క్రిమికీటక పశుపక్షిరూపము
లను తరులతాది రూపములను ధరించు చుందురు. ఆహా!
ఏమి యీ కలికాల దుష్టత్వము!

10. కలిపురుషుడు మానవుల బుద్ధులను కామక్రోధా
దులకు విశేషణుచును. స్త్రీలు జూదము మద్యము మాంసము
ధనము ననెడి విదుస్థానముల నధిష్ఠించి కలిపురుషుడు సంతసిం
చుచుండును. కాంతాది పరపశుడుగాని పురుషపుంగవు డీ
కాలముల గానబడడుగదా! కావుననే ఒకమహాకవి యిటుల
వ్రాసెను. “కాంతలయందును కనకమునందును చిక్కుకొను
లాగు బ్రహ్మదేవుడు రెండువిధములైన మోహముల సృజిం

స్సాక్షాద్భ్యంతో నరాకృతిరితి' స్మర్యతే.

11. అస్య చ కలేర్నివృత్తిర్బహోఃకాలాదనన్తరం
భవిష్యతి, తస్మాదస్మాకం కా గతిరితి శోచతః ప్రతీదం కలి
భూషణం' మమూలిఖ్యతే.

12. యద్యప్యేవం దుష్టస్తథా ప్యతీవ శిష్ట ఏవా
యం కలిః. తథా హి- యుగాన్తరేషు నరమేధః గోమేధః
అశ్వమేధః అతిథేరాగమనే గోవిశసనం పశువిశసనం మాం
సేన శాస్త్రవిధానం జ్యేష్ఠే మృతే సతి తద్భార్యాయాం పు
త్రోత్పాదనం విప్రస్య క్షత్రియభార్యాయాం పుత్రోత్పాదనం
ద్విజస్య శూద్రకన్యోపయమః.

చెను. ఈ రెంటియందును చిక్కుకొననివాడు మనుష్యరూప
ముధరించిన యీశ్వరుడే."

11. ఇట్టికలియుగ మెంతయోకాలము గడచినగాని
నశింపదు, ఇకమనకు గతియెద్ది? యని దుఃఖించువారిని
గూర్చి యా'కలిభూషణము'ను నెనుచోయుచున్నాను

13. పై దెల్పినరీతి కలియుగమెంతచెడ్డదిగా గన్పించి
నను మిక్కిలి మంచిదనియే తోచుచున్నది. ఎట్లన

—: పూర్వయుగ ధర్మములు :—

ఇతరయుగములలో (నరమేధము)ను నుష్యుని గోవును
అశ్వమును హూమమొనర్చు యజ్ఞములు, అతిథి వచ్చిన

13. రజస్స్వలోపయమః ఊఢాయాః పునరుద్వాహాః
సముద్రయాతుః స్వీకారః ఏరార్థం మధుపర్కే పశువిశసనమ్
చుద్యపానం దాసగోపాలాద్యన్నభోజనం ద్విజస్య యతేస్స
ర్వవర్ణేషు భిక్షాటనం బలాత్కారాదినా దుష్టస్త్రీసజ్జిహః
భృగ్వగ్ని పతనైశ్చైవ వృద్ధాని మరణం. చేత్యాదయో ధ
ర్మాస్సన్తి. కతా తు నిషిద్ధాస్తే. స్పష్టశ్చాయమర్థో నిర్ణ
యసింధౌ.

పుడు గోవును పశువును వధించి గౌరవించుట. మాంసముతో
శార్దూమ బ్రుట. అన్నగారు సంతానహీనుడై చనిపో
యినయెడల అతని భార్యయందు పుత్రుని బుట్టించుట బ్రా
హ్మణుడు, క్షత్రియ స్త్రీ యందు పుత్రుని కలిగించుట బ్రా
హ్మణ క్షత్రియ వైశ్యులు శూద్రకన్యను వివాహమాడుట.

13. రజస్స్వలాపివాహము పెండ్లియైన స్త్రీకి మఱల
పెండ్లి నేయుట సముద్రముపై పయనించినవానిని కలుపుకొనుట
మధుసర్కమునకై పశువును జంపుట మద్యము ద్రావుట దా
సులు గోపాలులు మున్నగు శూద్రుల యన్నము ద్విజులు
భుజించుట యతులన్నిజాతులకడ భిక్షగై కొనుట బలాత్కారా
దులచే జెడిసాయిన స్త్రీలను స్వీకరించుట పర్వత శిఖరము
నుంచి పడియో అగ్నియందు దుమికియో వృద్ధాదులు మర
ణించుట మున్నగు నవి ధర్మములై యుండెను. కలియుగమున
నవియున్నియు నిషేధింప బడినవి. ఈ విషయము నిర్ణయసిం
ధువులో స్ఫుటముగ వ్రాయబడియున్నది.

14. న చ నిషేధమపి విధవోద్వాహాదికం కలావ
ధునా వర్తతవేతి వాచ్యమ్! క్వా చిత్కత్వాత్తస్య శిష్టై
రపరి గృహీతత్వాచ్చ. ఏవం గవాశ్వ మనుష్య పశ్వాది
ప్రాణిహింసనం మాంసభక్షణం మద్యచానం విధవోద్వాహన
మగమ్యాగమనం శూద్రస్త్రిద్యుద్వాహనం శూద్రాన్న భో
జనం బలాత్కారమరణమిత్యాద్యధర్మరాహిత్యాచ్చిష్ట ఏ వా
యం కలి.యుగః.

15 న చ విధవోద్వాహః స్త్రీణాం వేదాధ్యయనం
సముద్రయాతుః స్వీకారశ్చేత్యే తత్త్రయం యుగాంతరీయం

14 ప్ర:- విధవావివాహము కలియందు నిషేధింప
బడినను చేయుచు నే యున్నారుకదా!

ఉ:- ఎచ్చటనో యొకటి జరుగుచున్నది. శిష్టులు
దాని నంగీకరించుటయులేదు. మఱియు గోవులు అశ్వములు
మనుజులు మేకలు మున్నగు ప్రాణులను హింసించుట మాం
సము భక్షించుట మద్యము సేవించుట కూడరాని యునతుల
బొందుట శూద్రస్త్రీలను బెండ్లాడుట శూద్రాన్నము భుజిం
చుట బలాత్కారముగ మరణించుట మున్నగు అధర్మములు
లేనందున కలియుగము శిష్టాచార సంపన్నమై యున్నది.

15. ప్ర:- విధవావివాహము స్త్రీలు వేదముజదువుట
సముద్రయానము జేసినవానిని స్వీకరించుట ఈమూడు విషయ

ధర్మ ఏవేత్వధునాపి కర్తవ్యమేవేతి వాచ్యమ్. యుగాన్త
 రేషు తస్య ధర్మత్వమస్తు వా మా హా. అధునా తు తద
 ధర్మ ఏవేత్వధ్యవసీయ తే. తథా హి-కోఽత్ర విధవాయా
 దాతా నరాయ? న చ పితై వేతి వాచ్యమ్, తస్య విధవా
 యాం స్వామిత్యాభావాత్. ప్రథమాయ హి వరాయ
 పితృస్సృకన్యానిష్ఠం స్వామిత్యం దత్తం. న హి కన్యైచి
 త్కేనచిద్దత్తా గౌరవస్యస్మై తేనైవ పునర్దాతం శక్యతే
 నాపి భర్తేతివాచ్యమ్! తస్య మృతత్వాత్. మృతేః ప్రా
 గేవ భర్తా న హి భార్యా కన్యైచిద్దీయశే, దాతుమిష్యతే
 శక్యతే వా, నాపి స్వయమేవ సా యజ్కుఞ్చన శ్రయేతేతి

ములు ఇతర యుగములలో ధర్మములుగాన నిపుడుగూడ ధర్మ
 ములుగా నాచరించిన నేమి?

ఉ:- పూర్వయుగములలో నవి ధర్మమా కాదా
 యనునది యటుండనిమ్ము. ఇప్పుడు మాత్రమధర్మమే య
 నుట సిశ్చయము. ఎట్లందురా? విధవా వివాహమునుగూర్చి
 చర్చింతము. విధవరాలైన స్త్రీని పరునకిచ్చు వారెవరు?
 తండ్రియే యిచ్చునందుమా అతనికి ఆమెయందు హక్కు లేదు
 ఏలయన తనకు పుత్రికపైనున్న హక్కును ఆమె మొదటి వి
 వాహమున పరునకిచ్చియుండెను. ఒకడు తనయావు నొకనికి
 దానముచేసి తిరిగిదానినే మరియొకనికి దానముచేయ వీలుం
 డదుగదా! అటులకాదు భర్తయే మరియొకనికిచ్చెనందుమా

వాచ్యమపుత్రతాయాస్తస్యా భర్తృశ్రాద్ధాది పరిత్యాగా
యోగాత్. సపుత్రతాయాం పుత్రత్యాగాయోగాచ్చ. అక్షత
యోన్యా ఏవ విధవాయా ఉద్వాహో యుగాస్తరేపి వి
హిణో న తు క్షతయోన్యా ఇతి సపుత్రతాయా విధవాయాః
పునరుద్వాహోయోగాచ్చ.

16. న చ భర్తృశ్రాద్ధాదికమపరిత్యజ్యైవ విధవా
కశ్చన శ్రయేతేతి వాచ్యమ్. విధవాయాః కేశబన్ధో భర్తృ
బంధాయ జాయత ఇతి కేశబన్ధ విహీనాయా భర్తృశ్రా

అతడు చనిపోయినగదా విధవరాలగుట బ్రతికియుండగా
నెవ్వడును తనభార్య నొరులకీయడు, ఈయగోరడు, ఈయజా
లడును. పోనిండు ఆమె స్వయముగనే మరయొకపతి నాశ్ర
యించెనందుమా అది యుక్తము కాదు. ఆమెకు
పుత్రులు లేనిచో పతి శ్రాద్ధము తాను పెట్టనలసి యుండును.
దానిని విడచుటకు వీలులేదుగదా! పుత్రులుందురేని వారిని
విడచిపోవుటయు యుక్తముకాదు. పూర్వయుగములందైన
ను గర్భాధానముకానట్టి వితంతువుల వివాహమంగీకరింప బడి
నదేకాని గర్భాధానమైన విధవకు పునర్వివాహములేదు.
పుత్రవతియైన విధవి కే సరిస్థితియందును వివాహము చెల్లదు.

16. పతిశ్రాద్ధము విడువకయే మరయొకనిని స్వీకరిం
చునందురేమో. విధవరాలికి కేశఖండనముకూడ విధింపబడి
యున్నది. కేశఖండనము గావించుకొని భర్తృశ్రాద్ధము పె
ట్టునున్న విధవరాలు సుమంగలి యెట్లగును? పతి శ్రాద్ధము

ధకారిణ్యాశ్చ తస్యాస్సువాసినీత్వాయోగాత్. స చైవం
భర్తృశ్రాద్ధాదీకం త్యక్త్వావాన్యం శ్రయత ఇతి వాచ్యమ్.
భర్తృభార్యే పరస్పరమితి శాస్త్రమతిక్రమ్య శ్రాద్ధ త్యాగ
న్యాస్తస్యాః మృతాహే సమత్రికాస్తే చణ్డాః కోటిజన్మసు
ఇతి పతితత్వాపత్తేః.

17. కిచ్చ ఉదూఢపురుషాస్తరా - మృత భర్తృకా
చేయం నారీ కిం విధవా? ఉత సధవా? నాద్యః పక్షః ధన
సహితాయా విధవాత్వాయోగాత్. నాన్యః, మృతధవా
యా సధవాత్వాయోగాచ్చ, అపి చ సగోత్రకన్యావివాహ
స్తావదయుక్తః. భారద్వాజసగోత్రోద్భవా కౌండిన్యగోత్రో
ద్భవేనాదామ్రాథా చేయం విధవా కిం భారద్వాజసగోత్రో

విడిచియే మరొకనిని చేపట్టునందురా - శాస్త్రము విధించిన
సతీపతి ధర్మముల నుల్లంఘించి శ్రాద్ధములేక మృతదినము
దాటినచో ఆమెకు కోటి జన్మములవరకు చండాలత్వము వా
ప్తించునని శాస్త్రము వచించుచున్నదిగాన పతితురాలగును.

17. నటియు ఒకపతి మరణించి మటియొకనిని జేప
ట్టిన యామె విధనయా? సుమంగలియా? పతియున్నాడుగాన
విధనకాదు. పతి చనిపోయినందున సుమంగలి యనుటకును
వీలులేదు. మటియు వివాహము జేసుకొనువానికి సగోత్ర క
న్యావివాహము యుక్తమాకాదు. ఒక కన్య భారద్వాజ సగో
త్ర మందుద్భవించి కౌండిన్య గోత్రుని తొలుత వివాహమా

దృవస్య సగోత్రా? యద్వా కాణ్డిస్య గోత్రోద్భవస్య?
నాద్యః పక్షః, పితృగోత్రం త్యక్త్వా భర్తృగోత్రం ప్రవిష్ట
త్వాదస్యాః, నాన్యః, కాణ్డిన్యగోత్రేనస్యా అనుద్భవాత్.
అథ యద్యేనామస్యః కాశ్యపసగోత్ర ఉద్భవతి తర్హి
పుత్రోనస్యాః పితృతః కాశ్యపసగోత్రః, మాతా మహతో
భారద్వాజసగోత్రః, మాతః ప్రథమభర్తృతః కాణ్డిస్యసగో
త్రశ్చ భవతి. న చేష్టాపత్తిః, పితృపుత్రయోః మాతృస
థమభర్తృరస్య చ విగోత్రత్వాయోగాత్.

18. అథైతద్దోషపరిహారాయ యది భర్తృమరణా

జగనుకొనుడు, పతి మరణించెను. అపుడామే భారద్వాజ గో
త్రేకురాలా? కాండ్డిన్య గోత్రేకురాలా? తండ్రి గోత్రము
విడిచి పతిగోత్రమున బ్రవేశించినందున భారద్వాజ గోత్రేకు
రాలుకాదు. కాండ్డిన్య గోత్రమున జన్మింపలేదుగాన కాండ్డి
న్యగోత్రేకురాలునుకాదు. ఇక నీమెను కాశ్యపస గోత్రేకుడైన
మరియొకడు వివాహముజేసికొను ననుకొండము. ఆమె పుత్రు
నకు గోత్రమెద్ది? తండ్రివలన కాశ్యపసగోత్రము, మాతా
మహాసినలన భారద్వాజ గోత్రము, తల్లియొక్క మొదటి
భర్తనలన కాండ్డిన్య గోత్రమున్ను సంక్రమించును. ఇది స
న్యాసముకాదు. తండ్రి కొడుకులకు-తల్లియొక్క మొదటిపతికి
పిరికిని పేర్వేరు గోత్రము లుండుట కర్మ కాండకు విరుద్ధము.

18. ఈ దోషము తొలగింపటకై పతి మరణింపగనే

నస్తరం విధవాయా భర్తృగోత్రనివృత్తిరిత్యుచ్యతే తస్మి
ప్రథమవివాహాత్పితృగోత్రాన్నివృత్తా భర్తృగోత్రాన్నివృ
త్తా చేయం విధవా గోత్రశూన్యైవేత్యనుద్వాహ్యైవ. నాపి
భర్తృమరణాద్భర్తృగోత్ర నివృత్తి రితి వక్తుంశక్యతే. అశా
స్త్రీయత్వాత్తద్వచనస్య.

19. నను విధవా యేన దయాళునా పుత్రీత్వేన స్త్రీ
క్రియతే తస్య గోత్రం భజత ఇతి చేన్ద్రేణమ్. అనూధాయాః
కన్యాయా ఏవ స్త్రీకార్యత్వం న తు విధవాయాః. న హి
కస్మైచిద్దత్తాం నారీ పునరన్యస్మై దాతుం కోపి స్త్రీకు

అతనితోబాటు ఆతని గోత్ర సంబంధముకూడా నశించునని
చెప్పుదమా? అట్లులైన మెడటి పివాహమున తండ్రి గోత్ర
ముపోయి, పతి మరణింపగనే ఆతని గోత్రమునుగూడా కొ
ల్పోయిన విధవరాలు గోత్ర శూన్యయగును. గోత్రములేని
కన్య వివాహ యోగ్యురాలుకాదు. అదియుగాక పతితోబాటు
గోత్రము నశించునని యెవరుచెప్పిరి? అదిశాస్త్రీయముకాదు.

19. ఎవరైన దయామయుడు విధవరాలినిజూచి జాలి
పడి తనకు పుత్రికగా స్వీకరించిన నతని గోత్ర మామెకు సం
క్రమింపవచ్చు నందురా! అదియుజెల్లదు. పెండ్లి కాని కన్య
పెంపుడు తీసుకొనదగునుకాని విధవరాలిని పెంచుకొనుట ధర్మ
ముకాదు. ఒకనికిచ్చిన కన్యను మఱియొకని కిచ్చుటకై యెవ
రును స్వీకరింపరుగదా! మఱియు విధవరాలిని దానముచేయు

ర్యాత్. కిచ్చ విధవాయా వాతురభావాదేవ ప్రతిగృహీతు శ్చాప్యభావః,

20. న చ విధవా స్వయమేవ కశ్చిత్పితృత్వేనాశ్రయత ఇతి వాచ్యమ్. పితృభర్తృ వంశద్వయపరిత్యాగస్య వంశాంతరస్వీకారస్య చాయుక్తత్వాత్. ఏనముభయతో భ్రష్టాయా స్తస్యా అకులీనత్వేన దుష్టత్వాచ్చఇతి. నను కిమాభిరను పపత్తిభిః యథా పురుషః తథా నార్యపియథే చ్చం విహారతామితి చేన్మైమ్, పురుషస్య భార్యాయుతౌ

వారెవ్వరును లేనందున స్వీకరించువాడును లేడని తేలుచున్నది.

20. ప్ర:- వితంతువు స్వయముగనే ఒకని తండ్రిగా స్వీకరింపగూడదా?

ఉ:- తండ్రివంశమును పతివంశమును వదలుకొని వేరొక వంశమున బ్రవేశించుచు యుక్తముకాదు. ఇట్లు రెండువంశములనుండి భ్రష్టురాలైన యీమె వంశవిహీనయై దుష్టురాలగును.

ప్ర:- ఈ దోషములతో బనియేమి? పురుషునివలె స్త్రీయును స్వేచ్ఛగా నేల విహరింపరాదు?

ఉ:- అటుల పోల్చుటకు పేలులేదు. పురుషునకు భార్య పొరణించిన మఱియొక కన్యను వివాహమాడుటలో పైదెల్పిన దోషము లేవ్వియు పొసగవు. వితంతువు మఱియొకని జే

భార్యస్తరస్వీకారే న దర్శితా అనుపపత్తయస్సంభవన్తి.
విధవాయాస్తు భర్తస్తరస్వీకారే సంభవన్తితి మహద్వై
షమ్య ముభయోః.

21. కిచ్చ యది స్త్రీపురుషయోస్సామ్యం తర్హి సధ
వాపి సత్యేకస్మిన్ భర్తరి భర్త్రస్తరం స్వీమర్యాదేవ.
పురుషో హి సత్యాం భార్యాయాం భార్యస్తరం స్వీకరోతి.
తత్ర వధ్వాత్వాదిదోషదర్శనాత్. సను నిష్పక్షపాతత్వాదీ
శ్వరః స్త్రీపురుషయోరుభయోరపి సమమేవవిధిం విహిత
వాన్. స ఏవ పరాశరేణాప్యక్తః “సప్తే మృతే ప్రవ్రజితే
క్షీణే చ పతితే పతౌ పశ్చస్వాపత్సు నారీణాం పతిరన్యో

పట్టనలెనన్న నాదోషములన్నియు నావరించును గాన స్త్రీపు
రుషులలో జాల తారతమ్యము కలదు.

21. మఱియు స్త్రీపురుషులు సమానమందు రేని స్త్రీ
లుభర్తయుండగ మఱియొకని పెండ్లాడవచ్చును, పురుషులు
సంతానము లేకుండుట మున్నగు దోషములవలన భార్యయుం
డగ మఱియొక స్త్రీని పెండ్లాడుట లోకవిదితము.

[ప్ర:- ఈశ్వరుడు నిష్పక్షపాతముగ స్త్రీ పురుషులకు
సమానముగనే ధర్మము విధించెను. పరాశరు డా ధర్మమునే
యీక్రింది విధముగ వ్రాసెను. ఏమన—భర్త కనబడకుండుట—
మరణించుట నవ్వ్యసించుట నభ్రంసకుడగుట జాతిభ్రష్టుడగుట
అనునై దువిధములగు నాపదలు వచ్చినపుడు స్త్రీలు మరియొ

విధీయతే” ఇతి. కతా సారాశరస్వతిర్హి సకం ప్రమాణమ్.
తస్మాత్పురుషః స్త్ర్యంతరమివ స్త్రీ పురుషాంతరం నిరహే
దేవతి చే నైవమ్. యదీశ్వరో నిష్పక్షపాతస్తర్హి కిమితి
విషమా సృష్టిస్తేన క్రియతే? పశ్వాదయో మాతా
కృతాః, పక్షిణాః, భేదరాః, కృతాః. మనుష్యావాచా
లాః కృతాః, సద్వాదనుస్సవిషాః కృతాః, జలం తీర్థం కృత
మగ్ని రుష్ణః కృతః, స్త్రీణామేవ గర్భధారణస్సచా మేనా
దికం విహితమ్, న తు పురుషాణాం. “మహిష్మాం ప్రస
వార్తాయాం మహిషో మదనాతుర ” ఇతి వచనాత్.

కనిని వివాహమాడనచ్చునని సారాశరస్వతి తెల్పుచున్నది.
కలియుగమున నిదియే గదా ప్రమాణము! కావున పురుషుడు
మతియొక స్త్రీని పెండ్లాడినట్లు స్త్రీచూత-యొక పురుషుని పెండ్లా
డుట కేమి?

ఉ:- ఓహూ! అయినదాను. ఈశ్వరుడు సకల సృష్టికాని
యో సృష్టిలో మోముతిగ్గలెట్లుబడును? నృగాదగూ నృగాన
వి. పరిశ్రాంతమయి సంచరించునవి, మనస్సులు బాటలు
సాగు, బర్వాదులు విషమారతిచూయునీరు చల్లనిది, నిష్కాపేడి
గాల్లులు పులివబడెను. గర్భిణులు, ప్రసవమా-స్త్రీల కేగాని పురు
షుల కేవలము. “గేదప్రసవవేదం ముచుంహితి” మహిషము
నశ్చిద బాధిత చూడె” నను గామత యుగంకే కల్పిం.

22. బహుపురుషసమవాచయే స్త్రీయ ఏవ హానిర్వి
హితా న తు బహునారీసమవాచయే పురుషస్య కాపి హానిః.
“మాసి మాసి స్త్రీణామా రవం విహితం న తు పుంసామ్.
పురుషస్యైవ రోగాదిగా క్షీణత్వం విహితం న తు స్త్రీ
యాః. కాశ్చిత్ప్రజా నిర్ధనాః, కాశ్చిత్సధనాః, కాశ్చిద్దుర్బ
లాః, కాశ్చిత్ప్రబలాః, కాశ్చిన్నిరామయాః, కాశ్చిత్సామ
యాః. కాశ్చిత్ప్రభురన్యే భృత్యాః, కాశ్చిత్ప్రపజాః, కాశ్చి
ద్ప్రజాః, కిం బహునా సర్వాపి సృష్టిర్విషమైవ. అవైష
మ్యే సృష్టే రేవాయోగాత్,

23. న చైవ మీశ్వరస్య వైషమ్యనైర్ఘృణ్యాప్రసజ్ఞ

22. అనేకపురుషుల సంగమమువలన స్త్రీకి హానికలదు
గాని అనేకస్త్రీలపొందువలన పురుషునకు హానిలేదు. ప్రతిమా
సమున స్త్రీలకే ఋతుస్రావముగాని పురుషులకు లేదు. రోగ
మువలన పురుషుడు నపుంసకడగునుకాని స్త్రీకి నష్టములేదు.
ప్రజలు కొందఱు దరిద్రులు-కొందఱు ధనవంతులు-కొందఱు
బలహీనులు-గొందఱు బలవంతులు-కొందఱు రోగ్యవంతులు-
కొందఱు రోగులు-ఒకడు ప్రభువు-ఇతరులు భృత్యులు- కొంద
ఱు సంతానవంతులు-కొందఱు సంతానహీనులు ఒక శ్రమి ?
సృష్టేయంతయు నీరీతి విషయముగా నున్నది. హెచ్చుతగ్గులు
లేని యెడల సృష్టియేలేదు.

23. ప్ర:- మీ వాక్యములనుబట్టి యీశ్వరునకు బతు

ఇతి వాచ్యమ్, కర్మాధీనత్వాత్సృష్టిః. ఈశ్వరో హి జీవా
దృష్టానుసారేణ సృష్టి విధత్తే. తస్మాత్ పుణ్యాతిరేకేణ
పురుషజన్మ సమృద్ధ్యే దేహినః, పాపాతిరేకేణ తు స్త్రీ
జన్మ. అతో న స్త్రీయాః స్వాతంత్ర్యమ్. “పితా రక్షతి
కౌమారే భర్తా రక్షతి యావనే, పుత్రస్తు సావిరే భావే
న స్త్రీ స్వాతంత్ర్య మ్మరతి” ఇతి స్మర్యతే.

24. న చ విధవాయా అపుత్రాయా మృతపితౄకా
యాస్తరుణ్యా భర్తృస్తరమేవ రక్షకమితి వాచ్యమ్. భర్తృ
సోదరాత్మజోదరాదీనామేవ త్సదక్షకత్వాత్. పరాశరస్మై

పాతము నిర్దయయు నున్నట్లు తెలియుచున్నదే!

ఉ:- కాదు. కర్మననుసరించి సృష్టి జరుగుచుండును.
ఈశ్వరడు జీవుల కర్మననుసరించి కదా సృష్టించును! కావున
పుణ్యుధి కమైన పురుషజన్మము. పాపుధి కమైన స్త్రీ జన్మ
ముబ్రొప్పించును. అందుచే స్త్రీకి స్వాతంత్ర్యములేదు. పసి
లినమున నామెను తండ్రియు, యావనమున భర్తయు. వార్ధక
మున పుత్రుడు రక్షించునుగాన స్త్రీ స్వాతంత్ర జీవనమున
కర్హురాలు కాదని శాస్త్రము నుడువచున్నది.

24 ప్ర:- ఒక స్త్రీకి పతి చనిపోవుచు, పుత్రులు కలుగ
లేదు. తండ్రియు లేడు, అట్టియెడ నామె తన రక్షణమునకై
మఱియొక పతిని స్వీకరింపరాదా?

తిన్తు కృత్రిమపతివిషయా, అతఏవ పతావితి తత్ర దృశ్యతే
 పతిశబ్దో హి సమాన ఏవ ఘి సంజ్ఞః, తస్మాత్ పత్యా
 వితి వక్తవ్యే పతావితి వచనం జ్ఞాపయతి నాయ ముదూఢ
 పతిః, కిన్తు అస్మా ఏనాం దాస్యామితి పితృసంకల్పవిషయః
 కృత్రిమః పతిః, ఏవం విధస్యాపి మరణే ఆశౌచం విహితం

ఉ:— కూడదు, అట్టియెడ భర్తయొక్క సోదరులుగాని
 తన సోదరులుగాని యామెను రక్షింపవలెను.

ప్ర:— వేరొకని స్వీకరింపవచ్చునని “నష్టేన్మృతే”
 యనుచు బరాశరుడు చెప్పెనుకదా!

ఉ:— అచట పతి శబ్దమునకు వివాహమాడిన పతియుని
 యర్థముకాదు, తండ్రి ఒకవరున కీయదలచిన యెడల వివాహము
 గాకముందే అతనికి పతియనుపేరు వచ్చును. కాని అది కర్మ
 కుపయోగించు పతిత్వముకాదు, అట్టి పతి దేశాంతరమేగినను
 నపుంసమృద్ధి నను మరణించినను వేరొకనితో వివాహము
 జేయవచ్చునని పరాశరస్మృతి దెల్పుచున్నది. కాని వివాహ
 మాడిన పతిని గూర్చుకాదు, వివాహమైన పతినిగూర్చి చెప్పి
 న యెడల “పత్యే” అని యుండవలెను, “పతౌ” అని యుం
 డుటచే వివాహమైన పతి కాదని తెలియుచున్నది. ఇట్టివాడు
 మరణించినను ఆశౌచము కలదని ధర్మశాస్త్రము తెల్పుచు
 న్నది. పెండ్లియైన పతి మరణించిన యెడల స్త్రీకి రెండవ వి
 వాహము లే నందుననే వేదమున నిల్లు చెప్పబడినది. “ఒక్క

ధర్మశాస్త్రేషు. తస్మాదుద్వోభృతరణే నారీణాం చ పత్య
స్తరవిధిః, అతవన “యన్నైకాగ్ం రశణం ద్వయోహ్య
పయోః పరివ్యయతి, తస్మాన్నైకా హ్యపతీ విస్తతే” ఇతి
శ్రూయతే.

25. న చ సమానకాలే పతిద్వయం న విస్తత ఇతి
శ్రుత్యర్థ ఇతి వాచ్యమ్. సమానకాలే నార్యాః పతిద్వయ
ప్రసక్తేరేవాభావాత్. న హ్యేకస్యాః ద్విస్వామికత్వం న

త్రాకిని రెండు యూప స్తంభములకు గట్టరు. కావున ఒక్క
యుపతి యిద్దరు పతులను బడయ జాలదు” అని (యూప స్తం
భమునగా యజ్ఞములో బశువును గట్టడి స్తంభము. అది పు
రుషునితో బోల్పబడినది. ఒక్క స్తంభమునకు పెక్కు పశువు
లను గట్టుట సహజముగాని ఒక్కపశువును పెక్కు స్తంభము
లకు గట్టుట పొసగదు. ఇట్లే ఒక్కపురుషుడు పెక్కుయువ
తుల బెండ్లాడదగునుకాని ఒక్కస్త్రీ పెక్కుపురుషుల జేపట్ట
రాదని వేదాభిప్రాయము.)

26. ప్ర:- ఒక్కకాలమున నిద్దరుపతుల బెండ్లాడకూ
డదని నాని యభిప్రాయము చెప్పుకూడదా?

ఉ:- ఒక్కసమయమున నిద్దరుపతుల ప్రసక్తియేరాదు.
ఒక్కసమయమున నిద్దరుపతులుండదుట సంభవింపదుకదా! ప్రసక్తి
లేనివిషయమును అసంభవ విషయమునుగూర్చి వేదము నిషే
ధింపదు. నిషేధించిన నది ప్యర్థమగును. లోకముచేరి నే

వృత్తి. నహ్యప్రసక్తమసంభావితశ్చ శ్రుతిర్నిషేధతి. ఆనర్థక్యాత్. విధవాయాస్తు సకామశ్చేన భర్తృంతర పరిగ్రహః ప్రసక్తస్సంభావితశ్చేతి తమేవ నిషేధతి శ్రుతిః.

26. నను “ఉదీర్ష్య చార్యభిజ్జీవలోక మితానుమేత ముపశేష ఏహి. హస్తగ్రాభస్య దిధిషోస్త్యమేతత్పత్న్యర్జ నిత్య మభినమ్బభూవ” ఇతి శ్రుతేర్విధవాయా భర్తృంతర స్వీకారఉచిత ఏవేతి చేన్మైషమ్. తస్యాః శ్రుతేర్భర్తృ మృతినా శోచన్త్యా నార్యా ఆశ్వాసనపరత్వాత్. యద్వా

సిద్ధించినదానిని వేదము బోధింపనేల? ఇక విధవావివాహము నెట్లు నిషేధించెననగా ఆమెకు కామముదయించి భర్త వన్వేషించుట సంభవింప వచ్చునుగాన శ్రుతి దానిని నిషేధించినది.

26. ప్ర:- “ఉదీర్ష్యనారి” అనునొక మంత్రము విధవరాలికి వివాహము నుపదేశించుచున్నది. ఆ మంత్రార్థమును జూడుడు— ఒక వనిత తనపతి మరణింపగా అతని శవముపై బడి యేడ్చుచుండెను. ఆమెనుగూర్చి “ఓనారీమణీ ప్రాణములు గోల్పోయిన పతిపై బడి యేడ్చిన నేమిలాభము. అని యున్నది. దీనినిబట్టి విధవావివాహము వేదసమ్మతమని యేల చెప్పరాదు?

ఉ:- ఓయీ ఆ మంత్రమునకు స్త్రీ పునర్వివాహము నందు తాత్పర్యములేదు. దుఃఖించుచున్న యవిద నోదార్చుటయే ఆ శ్రుతియెక్క తాత్పర్యము. లేదా ఈశ్రుతి యితర

యుగాస్తర విషయత్వం శ్రుతేర్బోధ్యమ్. “హింసామాది పున
రుద్వాహం జ్యేష్ఠాంతం గోవధంతథా కలా పశ్చ న కుర్వీత
భాగ్యజాయాం కమణ్ణలు” మితి వచనాత్.

27. ఏతేన “పాణిగ్రాహే మృతే బాలా కేవలం
మన్త్ర సంస్కృతా సా చే దక్షితయోనిస్సృత్పున స్సం
స్కార మర్హతి” యది సా బాలవిధవా బలాత్త్యక్తాథవాక్వ
చిత్, తదా భూయన్తు సంస్కార్యా గృహీత్వాయేన కేన
చిత్.” ఉద్వాహితా తు యా కన్యా సహ నాప్నోతి మైథు

యుగధర్మముల బెల్పుచున్నట్లు గ్రహింపదగును. ఏల యన
కలియుగమున విధవావివాహము ధర్మశాస్త్రముచే నిషేధింప
బడి యున్నది. 1. స్త్రీపునర్వివాహము, 2. జ్యేష్ఠుని కధిక
భాగము, 3. గోవధము, 4. సంతానమునకై సోదరునిభార్య
నుగవయుట, 5. సన్న్యాసము ఈ యైదును కలియుగమున
నిషేధింప బడినవి. దీనితోబాటు ఈక్రింది యర్థముగల ధర్మ
శాస్త్ర వచనములుగూడ నితర యుగములకే జేందినట్లు
సిద్ధించు చున్నది.

27. పాణిగ్రాహణమునందు మంత్రిరంస్కారము మా
త్రము పొంది పతిసంపర్కములేని కన్యక మఱలవివాహముజేసి
కొనవచ్చును. మఱియొకచో బాల్యముననే వైధవ్యము వచ్చి
నను లేక భర్తచే బలాత్కారముగ విడచివేయబడినను అట్టి
యామె నెవ్వరేసి దగ్గఱకుజేర్చి యామెకు వివాహము జేయ
వచ్చును. మఱియొక స్మృతిలో, ఏకన్య వివాహమై పతి సం

సమ్. పునర్లభేత భర్తారం యథా కన్యా తద్దైవసా॥ ఇత్యాది
వచనాని యుగాంతర విషయాణ్యేవేతి సిద్ధమ్.

28. ననుయే యుగాంతరేష్వేవ ధర్మాస్తే కిమితి కలా
నధర్మా ఇతిచేదుచ్యతే. యథా యుగాంతరీయా గోవధాదయ
ఇదానీమధర్మాస్తథైవేతి. కిష్కశ్రుతిస్మృతి ఉభేకుశ్వరాజ్ఞే.
తదులజ్ఞానాత్పురుషః పతతి. “శ్రుతిస్మృతి మమైవాజ్ఞేయస్తే
ఉలజ్ఞానవరతే॥ అజ్ఞాచ్ఛేదీ మమదోహే సవధ్యో నాత్రసం
శయ ఇతి భగవద్వచనాత్. తే చ గోవధాదీనాం యుగాంత

యోగమును పొందదో ఆమెమఱిల నింకొకని జేవట్టవచ్చును.
ఈమొదలైన స్మృతివాక్యములు పూర్వయుగములకు జెందినవి

28. ప్ర:- యుగాంతరములో ధర్మముగా నుండినవి
కలియుగమున నధర్మములగుటకు గారణమేమి?

ఉ:- యుగాంతరమున గోవధాదు లీకాలమున నధర్మ
ములెట్లయ్యెనో అటులనే తక్కిన ధర్మములుగూడ నివుడధర్మ
ములయ్యెను. మఱియు శ్రుతిస్మృతులు రెండును భగవదాజ్ఞా
రూపములు. వాని నుల్లంఘించిన నరుడు పతితుడగును.
“వేదము ధర్మశాస్త్రము నాయాజ్ఞలు. ఎవరు వీని నుల్లం
ఘించి జీవించురో ఆతడు నాయాజ్ఞనుల్లంఘించి నాకు దోహ
మొనర్చిన పాడగుచున్నాడు. అతడు వధార్హుడగును. సంశ
యములేదు.” అని భగవానుడు స్వయముగజెప్పెను. గోవధ
మున్నగు విషయములు పూర్వయుగములందు ధర్మమనియు
కలియుగధర్మ మనియు శాస్త్రములెట్లు నిర్ణయించెనో అటు

రేషు ధర్మత్వం కలా వధర్మత్వచ్చ యథాబుధితే తథైవా
స్మాభిః ప్రతిపత్తస్యమ్. న తు తత్ర చోదనీయమ్.

29 అథాపి యది తయో స్తాత్పర్యజ్ఞానం సంతోష
జనకం తర్హిబూమః. యుగాంతరేషు జనాః స్థిరచిత్త త్యేనాతి
ప్రసజ్గాది దోషరహితాః కలా తు న తథేతి తావదస్తి
యుగాంతరీయ జనతాయాః కాలియుగ జనతాయాశ్చ వైష
మ్యమతిమహత్. తత్ర సతి యజ్ఞార్థ మతిథ్యర్థం వరార్థచ్చ
హింసా కర్తవ్యేత్యుక్తే యుగాంతరీయ జనాస్తేష్వేవ హింసాం
కుర్వంతి. నాన్యేషు ప్రయోజనేషు. కాలియుగాన్తు యజ్ఞ-

లనే మనము గ్రహింపవలెను కాని దానినిగూర్చి ప్రశ్నింప
రాదు.

29. అయినను శాస్త్రీకర్తల యభిప్రాయ మేమై
యుండునని తెలిసికొని సంప్రసించు నెడల చెప్పదము. వినుడు.

* యుగాంతర ధర్మములకు గారణము *

పూర్వయుగముల ప్రజలు స్థిరచిత్తులై అధిక ప్రసంగ
ము మున్నగుదోషములులేని వారై యుండిరి కలియుగమున
నిట్లు కాదు గాన పూర్వయుగములకు కలియుగ ప్రజలకుచాల
తారతమ్యము కలదు. ఇట్లుండ పూర్వపు ప్రజలను గూర్చి
“యజ్ఞమందు, అతిథిగొఱకు, వరునిగొఱకును పశుహింసజేయ
వచ్చు”నని చెప్పిన నాటివారు ఆవిషయములందు మాత్రమే
పశుహింస జేయుచుండిరి. కలియుగము లావిధముగ కట్లుబడి
యుండరు. కొంచెమవకాశము లభించినయెడల స్వేచ్ఛగా

ఇచ్చి దపకాశం లబ్ధ్యా యథేచ్ఛం హింసాం కర్మన్ని. తతః కలియుగే హింసా నిషిద్ధా.

30. అత ఏవ యజ్ఞేపి పశోరపి హింసా న యుక్తేతి పిష్టపశోరేన హింసనం యజ్ఞే కేచిత్కుర్వన్తి. కిచ్చయథావిధి గోమేధాదికం కర్తుమప్యేతే న శక్నువన్తి.

31. అపి చ యుగాన్త రేష్వపి మాంస భక్షణం కర్తవ్యమితి న నియతమ్. కిన్తు మాంసత్యాగ్యే వోత్తమః. యస్తు మాంసం త్యక్తు మశక్తస్తప ఆదినా తద్భక్షణ జన్య దోష

హింసజేయ సమకట్టుదురు. అందుకై కలియుగమున “హింస” బొత్తుగా పనికిరాదని నిషేధించిరి.

30. కావుననే యజ్ఞముదుగూడ నిపుడు పశుహింస పనికిరాదనియు “పశువునకు బదులు పిండితోజేసిన పశువు నుపయోగించుట కర్తవ్యమని కొందఱు పండితు లావిధముగ జేయుచున్నారు. మఱియు పశుహింసయే యజ్ఞమున గర్తవ్యమని తలచువారు గూడ “గోమేధము”ను యథావిధిగా చేయ జాలకున్నారు.

31. మఱియు పూర్వ యుగములందైనను మాంస భక్షణము చేసితీరవలెననిలేదు. మాంసము విడచుట ఉత్తమముగా బరిగణింప బడెను. మాంసము విడుచుటకు చేతగాక ఆదోషమును తవస్సుచేనివారించుకొనుటకు సమర్థుడైన వానిని గూర్చి మాంస భక్షణ మంగీకరింప బడెను. అప్పుడైనను ఈ యీ మాంసము తినవలెనని శాస్త్రము విధింపలేదు. “నీకు

నిరాకరణ త్తమశ్చ, తస్య యజ్ఞాదీషు మాంస భక్షణం పతి
సజ్ఞా విధినోక్తమితి సర్వదాప్య హింసైవ షరణః ధర్మః.

కి2. ఏవం యుగాంతరేషు సౌతామిన్యాం మద్యపా
నం విహితం యది తత్కలియుగేషి విధియేత తర్హి సర్వదాప్యే
తే మద్యం పిబేయుః, కిచ్చ మద్యపాన జన్యం మదం నై తే
నిరోద్ధం తుమా ఇతి చ కలియుగే మద్యపానం నిషిద్ధమ్.
ఏవం యది విధవోద్వాహస్య కలియుగే విహితత్వం తర్హ్యే తే
విధవా మక్షతయోనిమేవ కేవలం నోద్వహేయుః, కిన్హర్హి.

మాంస భక్షణేచ్ఛ కలదేని ఈయా జంతువుల మాంసమున
కంటె మఱియొకటి భుజింజరాదు.” అని శాసించెను. అట్టియెడ
తాను నియమించిన జంతువులకంటె వేరై నవి తిన గూడదనుట
శాస్త్రాశయముగాని తానునియమించినవి తినవలెనని శాస్త్రా
శయముకాదు. కావున నన్నియుగములందును అహింసయే
ఉత్తమ ధర్మము.

కి2. ఇట్లే సౌతామిన్ యజ్ఞమునందు మద్యపానము
జేయవలెనని పూర్వయుగములలో విధించినటుల కలియుగ
మునగూడ విధింపబడెనేని ప్రజలు నిత్యము మద్యపానము
జేయగలరు. మఱియు మద్యపానమువలన గలిగెడు మదమును
నివారించుకొను శక్తి నేటి ప్రజలకుండఁబోదని కలియుగమున
నిది నిషేధింప బడెను. ఇట్లే పతి సంపర్క మెఱుగని విధవ
రాలికి మాత్రము పెండ్లిచేయవచ్చునని యవకాశ మిచ్చిన
యెడల కలియుగ ప్రజలంతటితో నూరుకొనరు. పతి సంప

క్షతయోనిమపి హింసిత గర్భామపి సప్రత్యాయపి చోద్వహే
యుః. సకామాయాహి విధవాయాః పునరుద్వాహేఽధికార
ఇతి విధవోద్వాహమతానుయాయినాం ప్రలాపః.

శిశి. సచైన మక్షతయోన్యా విధవాయా ఉద్వా
హాస్తు కలియుగే ఇతివాచ్యమ్. దర్శితాతిప్రసజ్గమా
లక్ష్య యది స్మృతి కర్తృభిః కలియుగే విధవోద్వాహా
నిషిద్ధో నాభవిష్యత్త్వీ విహితోఽభవిష్యత్. తస్మాద్యది
సకామత్వేన విధవాయాః పునరుద్వాహవిధిస్తత్త్వీ తేనైవ

ర్కము పొందినను గర్భములు పోగొట్టుకొనినను సంతానము
కలిగినను సరయే ఆమెకు వివాహము చేయగలరు. మరియు
ఆమెకు కామ ముండినగదా వివాహ మొనర్చుట. అని విధ
వా వివాహ మతము వారనుచుందురు.

శిశి. ప్ర:- గర్భాధానము గాక పూర్వమే వైధవ్యము
పొందిన కన్యలకు (అక్షతయోనులకు) మాత్రము కలియుగ
మున వివాహము జేయవచ్చునని చెప్పరాదా?

ఉ:- అవకాశ మిచ్చి యెడల అక్షతయోని వివాహ
ముతో తృప్తి జెందక నేటి ప్రజలు సంతానవతికిగూడ వివా
హము జేయుదురని తలచి కలియుగమున ఎట్టి సందర్భమున
నైనను స్త్రీకి రెండవ వివాహములేదని శాస్త్రీకర్తలు నిర్ణ
యించిరని పూర్వమే తెల్పితిని. అట్టి నిషేధములేకుండిన
యెడల అక్షతయోని వివాహము జేయవచ్చునని అంగీకరింప
వలసి యుండెడిది. కామమున్నందున వివాహము చేయవలె

భర్తృహర పరిత్యాగ పూర్వక దృఢగాత్రస్తేచ్ఛాది పతి
గ్రహ విధిశ్చ. తస్మాత్కలియుగే విధవోద్వాహూనయుక్తః
తత్కర్తారశ్చ జాతిభ్రష్టాస్సన్వయాః పతితా ఏవ. అత ఏవ
తస్య శిష్టాపరిగ్రహః. “మహాజనో యేన గతస్సపన్ధా” ఇతి
హిస్మర్యతే. ఏవం శిష్టాచారా భావాచ్చ విధవోద్వాహూ
నకర్తవ్య ఆస్తి కేన.

శీ4. తథా సముద్రయానశ్చ కళా నిషిద్ధమ్. యుగా
న్త రేషు హి భోజనమ్వానశ్చాకృత్వా బహూని దినాని జనాః
ప్రాణాన్భర్తుం శక్తాః. ఇదానీన్తు నతథి. తతశ్చ సముద్రయా
యినా మధునా జాత్యన్తరైస్సహభోజనాదికం ప్రాప్తమ్.

సందుమా, భర్త యున్నను కామము శమింపని పక్షమున
దృఢకాయుడై స స్తేచ్ఛుని పరింసవచ్చునని యేలయనరాదు.
కావున ఎట్టి పరిస్థితి యంచును కలియుగములో వితంతుస్త్రీకి
వివాహములేదు. ఈవిధి నతిక్రమించి చేయువారు కులభ్రష్టు
లై తమ వంశములతోసహ నరకమున బడుదురు మహాజను
లు వర్తించిన మార్గమే అనుసరింప దగినదని ధర్మశాస్త్రజ్ఞు
లు చెప్పుదురు. మఱియు విధవావివాహమును శిష్టు లాచరింప
లేదు. కావునను ఆస్తికున కది కర్తవ్యముకాదు.

శీ4. ఇట్లే సముద్రముపై బ్రయాణము సేయుటయు
గలియుగమున నిషేధింప బడినది. పూర్వయుగముల విషయ
మేమనిన నాటి ప్రజలు అన్నోదకములనుమాని చాల దినము
లు జీవించుటకు సమర్థులైయుండిరి. ఇప్పుడటులగాదు. అందు

సముద్ర ఏవ మలమూత్రాది ప్రక్షేపణం ప్రాప్తమ్. తద్ధ్యయక్తమ్ “నాపున్ మూత్రే పురీషంకుర్యా” దితిశ్రుతేః. వర్ణాశ్రమా విభాగరహిత హూణాదిష్టేచ్ఛ దేశప్రాప్తిశ్చ. తత్రహి భోజనం చణాల వాటికాయామివ పాతిత్యావహమ్. గోమాంస భుజో హి తే.

శివ. కింఞ్చ యస్స్వయంపాక కరణా సమర్థస్స తత్ర హూణాద్యన్న మేన భుజ్కే. మాతా పితౄణాం శ్రాద్ధాని చ పరిత్యజతి. న హి తత్ర శ్రాద్ధభోక్తాః బ్రాహ్మణాస్సన్తి. అస్మా

వలన ఈకాలమున సముద్రముపై బయనించువారికి ఇతరజాతి వారలతో గలసి భుజించుట తప్పనిసరి యైనది. మలమూత్రములను సముద్రమందే విసర్జించుటయు దట్టస్థించు చున్నది. ఇది యక్రమము. జలమందు మూత్ర పురీషముల విసర్జించరాదని వేదము నచించుచున్నది. మఱియు వీరికి వర్ణాశ్రమ ధర్మములులేని హూణాదుల నివాసమైన ష్టేచ్ఛ దేశనివాసము గూడ దట్టస్థించు చున్నది. అచట భుజించుట చండాలవాటికయందుభుజించుటతో సమానము. ఏలయన వారు గోమాంస భక్షకులై యున్నారు.

శివ. మఱియు ఆదేశముల కేగినవాడు స్వయముగ వంట చేసికొన జాలనిచో వారియన్న మే తినవలసి వచ్చును. తలిదండ్రుల శ్రాద్ధమునుకూడా విడచి పెట్టును. శ్రాద్ధము పెట్టుదమన్నను అచట బ్రాహ్మణ భోక్తలు లభింపరు. ఇచట నుండి వెళ్ళిన బ్రాహ్మణులు లేరా యనిన వారు ఇదివఱకే

శ్రేణాత్పజ్జగతాశ్చ బ్రాహ్మణా అపి భూత పూర్వగత్యా హి
ఋతితాః. తస్మాత్సముద్రయాతుః స్వీకారో న యుక్తః.

36. న చైవం సేతు స్నానార్థం సముద్రయానం కృత
ఋతిః స్వీకారోఽస్య యుక్త ఇతి వాచ్యమ్. అత్ర డర్శిత దోషా
భావాత్. సేతుస్నానేన సర్వ దోష ప్రహణాత్ ప్రకూప
ఖానకన్యా యు స్రవృత్తేశ్చ.

37. నను యథా కశ్చిచ్ఛోరో రాజ శాసనాద్భద్రీ
కృత్తో జాత్యస్తరీయూన్నం భుక్తవానపి శిక్షావసానే పునః
ప్రాయశ్చిత్తేన శోధితస్సన్ స్వం కులం ప్రవిశతి ద్విజః. ఏవం

ఋతితులై యుందురు. కావున సముద్రమున కవ్వలనున్న
దేశములందు నివసించినవాడు సంఘములో స్వీకరింప దగిన
వాడుకాదు.

ప్ర:- అటులైన సేతు స్నానము జేయుటకై
సముద్రముపై బయనించువారు కూడా బహిష్కరింప దగిన
వారిగుదురా?

ఉ:- కాదు. పై దెల్పిన దోషములు వీరికి దట్టస్థిపఞ్చ.
మఱియు సేతుస్నానమువలన సమస్త పాపములు దొలగును.
గాన బావి త్రవ్వించిన వానికెట్లు దోషములంటవో అటులనే
వానికిని సముద్రము దాటిన దోషమంటదు.

37. ప్ర:- ఒక దొంగ రాజశాసనము వలన శిక్షింప
బడినపుడు కారాగృహమున జాత్యంతర భోజనము చేసినను
శిక్షయైన పిమ్మట ప్రాయశ్చిత్త మొనర్చుకొని తమ జాతిలో

సముద్రయామ్యపి ప్రాయశ్చిత్తేన శుద్ధ్యత్యేవేతి చేన్నైషమ్.
చార్యస్య తత్ర బుద్ధిపూర్వక త్వేపి జాత్యంతరీయాన్నస్య రాజ
శాసన ప్రియక్త త్యాద్భవతు తస్య ప్రియశ్చిత్త విధిః. సము
ద్రయామీ తు బుద్ధి పూర్వక మేవ జాత్యంతరీయాన్నభుగితి
నాస్య ప్రియశ్చిత్త విధిః

38. కిన్తు కృతప్రాయశ్చిత్తోపి చోరబ్రాహ్మణః శిష్టా
పరిగృహీత ఏవ. యద్యేనం ద్వీపాంతరం గత్వా పునరాగ
తోపి సముద్రయామీ ద్విజః ప్రియశ్చిత్త విశాత్పునః స్వ
కులం ప్రవిశేత్, తర్హి క్రైస్తవం యావనం వా మతం ప్రవి

ప్రవేశించినట్లు సముద్రయానము చేసినవాడుగూడ స్వదేశ
మునకు వచ్చిన పిదప బ్రాయశ్చిత్తము చేసికొనిన పరిశుద్ధుడు
కాడా?

ఉ:- నీరిద్దరిలో భేదము కలదు. దొంగతనము బుద్ధి
పూర్వకముగా జేయబడినను అట్లుపై దటస్థించు జాత్యంతర
భోజనము బలాత్కారముగా సంభవించును. సముద్రయానము
విషయ మటులకాదు. అతడు బుద్ధిపూర్వకముగనే జాత్యంతర
భోజనము చేయుచున్నాడు. కాన నతనికి బ్రాయశ్చిత్తము
లేదు.

38. మఱియు ప్రాశ్చిత్తము చేసికొనినను చోరుడగు
బ్రాహ్మణుని శిష్టులు స్వీకరింపరు. ఇట్లే ద్వీపాంతరమున కేగిన
బ్రాహ్మణుడును ప్రియశ్చిత్తముచే పరిశుద్ధుడైన పక్షమున
క్రైస్తవ మహమ్మదీయమతముల స్వీకరించి తరువాత

ప్రహేల్య ద్విజః ప్రియశ్చిత్త వశాత్ పునః స్వకులం ప్రవిశేదేవ.
న హ్యేహం కులభ్రష్టస్య క్వాపి ప్రాయశ్చిత్తం దృశ్యతే.

39. న చ సముద్రయాయా ద్విజోపి నిన్నోదకః
క్షీరపాయా భపత్యేవాపతిత ఇతి వాచ్యమ్. యది చణ్డాల
వాటికాయా వసన్ క్షీరపాయా ద్విజోఽపతితస్సాన్యత్స్వా
యమపతితస్సాన్యత్ కిచ్చ ద్వీపాన్తరే వసన్నియం స్నాన
సన్ధ్యాదకం కరోతి వా నవా? ఆద్యే హూణా ద్యాక్రాన్తస్య
తిష్ఠలస్య కథం స్నానాచమనాన్వతా? నహి చణ్డాల స్పృష్ట
ఒలం ద్విజ ఇహ స్పృశతి. ద్వీతీయే కథన్తస్యా పాతిత్యమ్?
కర్మభ్రష్టో హి పతితి.

ప్రియశ్చిత్తము జేసికొనిన బ్రాహ్మణును పరిశుద్ధుడేయన
వలసివచ్చును. కులభ్రష్టుడై నవానికెచటను ప్రాయశ్చిత్తము
లేదు.

39. ప్ర:- పాశ్చాత్యదేశములకేగిన బ్రాహ్మణుడై నను
అన్నోదకములమాని క్షీరమును మాత్రము సేవించి జీవించు
నెడల పతితుడెట్లగును?

ఉ:- అట్లయిన క్షీరము సేవించుచు చండాలువాటికల్లో
నివసించినను దోషములేనిపక్షమున సముద్రయాయకి దోషము
లేదనవలెను.

ఇదియుగాక - ద్వీపాంతరము లో నివసించిన యితడు
స్నాన సంధ్యాదుల నొనర్చునా లేదా? చేయునందుమా -
హూణాదిష్టేచ్ఛలచే నాక్రమింపబడిన అచటినీరు స్నానము

40. నను అర్థార్థనారం సముద్రయాన ద్వీపాంతర
గమనాదికం కర్తవ్య మేవేతిచేత్ తర్హి కామోపభోగార్థం
మేచ్చ హూణాద్యశానా సంభోగః కర్తవ్య ఏవ.

అతఏవోవాచ మనుః— “అకుర్వన్విహితం కర్మ
నిన్దితశ్చ సమాచరన్, ప్రసజ్జ శ్చేన్ద్రియార్థేషు నరః పతన
మృచ్ఛతి” ఇతి.

41. ఏవంస్త్రీణాం ద్విజేతరాణాశ్చ వేదాధ్యయనాదిక
మయుక్తమ్. “స్త్రీశూద్ర ద్విజ బన్ధూనాం త్రయీ
నశ్రుతిగోచరే” రేతి వచనాత్. న చ మైత్రేయ్యాద్యా నార్యః

నకు ఆచమనమునకు నెట్లుతగియుండును? చండాలురు తాకిన
జలమిచట ఉపయోగింపబడదుగదా! స్నాన సంధ్యలు
మానునందురా—, అటులైన కర్మభ్రష్టుడై పతితుడయ్యెను.

40. ప్ర:- ధనార్జనమునకై సముద్రయానము
ద్వీపాంతర నివాసము మున్నగునవి దోషావహములెట్లగును?

ఉ:- అటులైన కామోపశమనమునకై మేచ్చ
హూణాదిస్త్రీలను భోగించుటయు దోషావహముకాదనవలెను.
ఇదియసంగతము. మనుస్మృతిచూడుడు:- “శాస్త్రము
విధించిన పనులజేయకున్నను, నిషేధించినవానిజేసినను.
ఇంద్రియములకు లోబడి సంచరించినను మానవుడు పతితు
డగును.”

41. ఇట్లే స్త్రీలకు శూద్రులకు వేదాధ్యయనము
తగినదికాదు. “స్త్రీలకు శూద్రులకు భ్రష్టులైన ద్విజులకును

కృత వేదాధ్యయనా ఇతి వాచ్యం! యుగాంతరే స్త్రీణాం
తత్సత్వాత్. ఉపనీకస్య హి వేదాధ్యయనాధికారః స్త్రీణా
భ్యోపసయనాభావా చ్ఛూద్రాదీనామివ వేదాధికారాభావః
42. స చ యుగాంతరేపి స్త్రీణాం నోపసయన
మితివాచ్యమ్. “పురాకల్పేషునారీణాం మాభోజీబన్ధన మిచ్ఛత”
ఇతి. పూర్వయుగేషు తత్సత్వాత్. నచైవ మధునాపి స్త్రీ
శూద్రాదీనా ముపసయనం కుర్మ ఇతివాచ్యమ్. శాస్త్రా
భావాత్, ఆచారాభావాచ్ఛ. ఏవం దేవరాచ్ఛ సుతోత్పత్తిః
కలా సిషిద్ధా. యుగాంతరే తు సాస్తి.

వేదము వినదగినదికా”దని శాస్త్రవచనము తెల్పుచున్నది.

ప్ర:- మైత్రేయి మున్నగుస్త్రీలు వేదాధ్యయన
మొనర్చియుండలేదా?

ఉ:- పూర్వయుగమున వామోపర్చియుండిరి. ఉపసయన
మొనగాని వేదము జదువరాదు. స్త్రీలకుపసయనము లేదుగాన
శూద్రులనలె వీరికిని వేదాధికారము లేదని గ్రహింపవలెను.

42. ప్ర:- ఇతిరయుగములందును స్త్రీలకుపసయనము
లేదుగదా!

ఉ:- “పూర్వయుగములందు స్త్రీలకుపసయన
మున్నట్లు “పురాకల్పేషు” అనుప్రమాణము తెల్పుచున్నది.
కావున అపుడు స్త్రీలకుపసయనముండెను.

ప్ర:- అటులైన నిపుడును చేయరాదా?

ఉ:- ఈయుగమున విధింపబడలేదు. అట్టియాచారము

43. “విధవాయాం నియుక్తుః శ్చ ఘృతాక్తో వాగ్మత్యో
నిశిః। ఏకముత్పాదయేత్పుత్రం న ద్వితీయం కథిచ్ఛ” కేతి
వచనాత్. అయిచ్ఛ నియోగః కలియుగే దుష్కర ఇతి
నిషిద్ధోఽపి. “నిరుక్తౌ యావిధిం హిత్వా వర్తేయతాం తు
కామతః। తావుభే పతితౌ స్వాతాంస్నుషాగ గురుత్వగా”
వితి—నియోగ విధ్యతిక్రమే దోషాత్.

44. ఎస్తుతస్తు యుగాన్త రేవ్యయం గర్హిత ఏవ. అయం
ద్విజైర్హి విద్వద్భిః సశుభ్రో విగర్హితః। మనస్యాణా మపి
ప్రోక్తో వేదే రాజ్యం ప్రశాసతీతి వచనాత్. వేద ఇతి

కూడ లేదు. ఇట్లే భర్త మరణించినపిదప మరదివలన సంతానము
కనుట కలియుగమున నిషేధింపబడెను. పూర్వయుగములలో
నుండెను.

45. పుత్రుని గల్గించుటకై వితంతువును పొందువాడు.
భోగేచ్ఛను చంపుకొని ఒకవంశమును నిలువబెట్టుటయను
పరమార్థదృష్టి గల్గియుండవలెను. ఈభావమును సూచించుచు
అతనికి కొన్ని నియమములను మనుస్మృతి శాసించియున్నది.
“సంతానమునకై విధనరాలియుందు నియమింపబడినవాడు
రాత్రియుందు ఆమెతో గూడుటకుముందుగ శరీరముసంతటిని
నేతితో పూసికొనవలెను. మాసవ్రతము ధరింపవలెను ఇట్టి
నియమములునహించి ఒక్కపుత్రుడు పుట్టువలెకా మాత్రమే
చేరవలెను. రెండవవానికై యెపుడును వ్రయత్నింపరాదు.”
ఈయేర్పాటు కలియుగమున నిషేధింపబడెను. పై దెల్పిన

కి శ్చిద్దుష్టః ప్రభుః. నహీదానీం విధవాం భాతృజాతూం
భుజ్జానేన పాపీయసా ఘృతాక్షత్వాదికం క్రియతే.
వృత్తోత్పత్తిశ్చ అవశ్యం భవతీతి వక్తుమశక్యో. తథా శిష్యస్య
గురుదారేషు గురువద్యృత్తి శీలతా యుగాంత రేష్వస్తి. కతా
తు నిషిద్ధా. గురువదితి తత్రైవేతి సతిః. గురోరివ గురుపత్న్యః
పాద పద్దన కేశ ప్రసాధనాది శుశ్రూషాం న కుర్వాది త్యర్థః.
అతిప్రసజ్గ దోషాదేవ. చలచిత్తో హి కాలియగో జనః.

45. సను యుగాంత రేషు గురుతల్పగమనం యుక్త మేన.
చంద్రేణ తారాయా ఉపభుక్త త్వాదితి వాచ్యమ్.
యుగాంత రేష్వపి తదయుక్త మేవ. చంద్రస్తు మహానుభవో

నియమములనుల్లంఘించి వారిర్వురు కామముతో సంచరించిన
యెడల పతితులగుదురు. కోడలిని గురుభార్యను రమించినంతటి
దోషము వారికి సంక్రమించుననియు మనుస్మృతి దెల్పు
చున్నది.

44. నిజమారయ పై దెల్పిన విధవానంతానయత్నము
పూర్వకాలమందును నందింపబడియేయున్నది. ఇది పశుధర్మ
మని విద్వాంసులు దూషించిరనియు, వేనుడు రాజ్యచాలన
మొనర్చుచుండగా నీ పశుధర్మములను మానవులందు ప్రవేశ
పరుపబడెననియు మనుస్మృతి దెల్పుచున్నది. “వేనుడు” ఒక
హిష్టరాజు ఈ కాలమున సోదరపత్నిని గూఢవాడు శరీరమునకు
నేయి పూసికొనుట మున్నగు నియమముల బాటింపడుకదా!
మఱియు పుత్రుడు కలుగునను నమ్మకముకూడ చెప్పజాలము.

నోదాహరణమర్హతి కృష్ణవత్. అథవా తస్మాదేవ పాతిత్యా
చచ్చన్ద్రస్య క్షయకళజ్కుప్తాపిః.

46. కిచ్చ యుగాన్త రేష్వపి వ్యభిచారసామాన్య మేవ
దృష్టమ్. దైవికాదీశ్వర రేత స్సజ్జ దోషాద్ధి కృత్తి కాః షట్పతి
భిస్త్వైకాః. మానసికాదేవ వ్యభిచార దోషాజ్జమదగ్నినా
భార్యా ఘాతితా. గౌతమాయితేన్ద్ర సంస్కరాదప్యహాల్యా
గౌతమ్యేన పాపాణప్రతిమా కృతా. దేవరాజశ్చ నానా భగీ

ఇట్లే గురువునకు శుశ్రూషజేసినటుల గురుపత్నికిగూడ పాద
వందనము తలదువ్వుట మొదలైన శుశ్రూష జేయవలెనని
పూర్వయుగములలో శిష్యునకు నియమముగలదు. అది కలి
యుగమున నిషేధింపబడెను. అందుకు కారణముగూడ అతి
ప్రసంగము జరుగునను భయమే కలియుగప్రజలు మనో
నిగ్రహము లేనివారుగదా!

45. ప్ర:- చంద్రుడు తారతో రమించుటంజేసి
పూర్వయుగములందు గురుభార్యగమన మంగీకరినవ బడె
నని చెప్పరాదా?

ఉ:- పూర్వమునగూడ నిది దోషమే. మహానుభావు
డైన చంద్రుని కృష్ణుని ఉదాహరించుట యుక్తముకాదు.
అటుజూచినను చంద్రుడుగూడ నమ్మహావాపమువలన క్రియ
లోగముచే కళంకితుడయ్యెను.

46. ఇతరయుగములలో జరిగినదిగూడ వ్యభి
చారముగనే పరిగణింపబడినది. ఈశ్వరుని రేతస్సు విధివశ

కృతః తథా “అత్తైర్నాదేవీ” తి శ్రుతేర్ద్వ్యతమసి నిషిద్ధమ్.

47. న చ ధర్మరాజాదిభిః కృతమితి వాచ్యమ్!
మహానుభావానాస్తేషామిహానుదాహరన్త్యత్వాత్. యద్వా-
ద్యూతానుష్ఠానాదేవ నలధర్మరాజాదీనాం రాజ్యభంశాద్య
సర్థ ప్రాప్తిః.

48. అథ ద్విజవంశజాయాః కన్యాయా రజస స్సన్ద
త్సనా త్ప్రీగేవ వివాహాః కార్యః. “త్రింశద్వర్షో వహేత్క

మున కృత్తికాతారలందు సంత్రమించినందున వారార్గురును
తమపతులచే బరిత్యజింపబడిరి జనుదగ్గియొక్క భార్య రేణుక
పరపురుషుని మనసుచే కామించినమాత్రమున పతిచేసంహరింప
బడెను. గౌతమి వేషమునవచ్చిన యింద్రుని గవయుటచే
సహల్య వాషాణమగునట్లును ఇంద్రుడు శరీరమంతయు
భగములుగను శాపముపెట్టిబడెను. ఇట్లే జూదమాడకూడదని
వేదిము శాసించుచున్నందున అదియు నిషిద్ధము.

47. ధర్మరాజాదులు జూదమాడలేదా? యందు రేమో.
వారుమహానుభావులు గాన వారివిషయమడుగరాదు. లేదా
నలధర్మరాజాదులకుగూడ జూదమాడుటంజేసియే రాజ్యభవ్యత
మున్నగు నిక్కట్లు పెక్కుగలిగెను.

* వి వా హ వ య స్సు *

48. ఇక వివాహ వయస్సును గూర్చి చర్చింతము.
బ్రాహ్మణ క్షత్రియ వైశ్యులు తమ పుత్రికలు ఋతుమతులు
కాకముందే వివాహముచేయవలెను. వధూవరులవయస్సును

న్యాం హృద్యాం ద్వాదశ వార్షికీం । త్ర్యంశవరోఽష్టవరాం
 వా ధర్మే నీదతి సత్సర ఇతి మను వచనాత్, స చ కామ
 మామరణాత్తిష్ఠేద్దృఢే కన్యర్తు మత్యపి న చెవైనాం ప్రయ
 చేత్తు గుణ హీనాయ కర్హి చిత్, త్రిణి వర్షాన్యదీక్షేత
 కుమార్యుతుమతీ సతీశార్ధన్తు కాలావేతస్మా ద్విదేత సదృశం
 పతిమ్॥ అదీయమానా భర్తార మధికచ్ఛేద్యది స్వయం ।
 నై సః కింఞ్చి దవాహ్నాతి స చ యం సాధికచ్ఛతి ఇతి మను

గూర్చి మనువు ఇట్లు తెల్పుచున్నాడు. ముప్పదేండ్లవరుడు
 పన్నెండు వత్సరముల కన్యను చేపట్టవలెను. ఇరువదినాలు
 గేడుల వరుడు ఎనిమిది వత్సరముల కన్నియను స్వీకరింపవలెను
 మనుస్మృతియందలి కొన్ని వచనములనుబట్టి రజస్వలానంతర
 ము వివాహము చేయవచ్చునని తెలియుచున్నది. ఎట్లన
 “పుత్రిక ఋతుమతియై మఠణించువఱకు బ్రహ్మచారిణియై
 తండ్రి యింటనే యున్నను సరియేకాని ఆమెను గుణహీనున
 కేయరాదు” అనియు “తండ్రి సకాలమునకు వివాహము
 చేయజాలనియెడల కుమార్తె ఋతుమతియై పిదప మూడు
 సంవత్సరములు వేచియుండవలెను పిమ్మట నామెస్వయముగ నే
 ఒక వరుని పరిగ్రహింపవలెను” అనియు, తండ్రి సకాలమునకు
 వివాహము చేయజాలనపుడు తాను స్వయముగ బతిని వరించు
 నేని అందువలన నామెకు వాపములేదు. అవరునకును వాపము
 సంక్రమింపదు అనియు సర్థముగల మనువచనములనుబట్టి
 రజస్వలానంతర వివాహములన దోషము లేనటుల దోష

సచనేభ్యః రజస్స్వలాయా వివాహో న దుష్ట ఇతి వాచ్యమ్.
త్రిశేద్వర షోడశాబ్దా భార్యాం విదేత సగ్నికామ్ । దశ
ష్టోష్టాష్టాష్టా వా ధర్మే నీచో సత్వరః అతోఽప్రచృత్తే
రజసి కన్యా దద్యాత్ప్రీతా సృజితి భారతాత్.

49. తస్మాదుద్వాహయేత్కన్యాం యావన్నర్తుమతీ
భవేతి యమచనాత్. పితృర్నహేతు యా కన్యా రజః
శశ్యశ్చ సంస్కృతా సా కన్యా సృజితి జ్ఞేయా తద్భర్తా వృష
ప్రీతిః॥ ఇతి దేవల సచనాత్. (వృషలశూద్రః)
యా కన్యా సితృవేశ్మస్థా యదిపుష్పవతీ భవేత్.
అసంస్కృతా సరిత్యాజ్యా న తాంపశ్యే త్కదాచన॥

వచ్చును కాని అదియుక్తముకాదు. ఏలయున. ముప్పదేండ్ల
వాడు 16 సం॥ లుగల కన్యను చేపట్టినను, పదేండ్లవాడు
8సం॥లకన్యను పరిగ్రహించినను ధర్మమునుండి భ్రష్టుడగు
ననియు నందుపలన ఋతుమతిగాకమునుపు యుక్తకాలమున
కన్యాదానము చేయవలెననియు భారతమువచించుచున్నది.

49 యు స్మృతియు పైవిషయమునే బలపరచుచు
“రజస్వల గాకపూర్వమే వివాహము చేయవలెనని తెల్పి
చున్నది.” ఏకన్య వివాహముగాకముండే తండ్రియింట ఋతు
మతి యగునో అమె వృషలి శుగును. ఆసె ధర్మయు శూద్రు
డగును.” అని దేవలస్మృతి చెప్పుచున్నది. ఈ విషయమున
మార్కండేయ స్మృతి యిట్లు వక్కాణించుచున్నది. “ఏకన్ని
య పెండ్లిగాక మునుపు తండ్రియింట రజస్వల యగునో

వివాహే చ న యోగ్యాస్యాల్లోక ద్వయ విగ
ర్హితా ఏతాం పరిణయ నిష్పాన యోగ్యో హవ్య కవ్య
యోః॥ న తస్యాం జనయేత్పుత్రం కానీన ఇతి కథ్యతే
మాతా పితాచ పుత్రశ్చ త్రయస్తే వృషలా స్మృతాః॥
యదా పుష్పవతీ కన్యా తదైవ త్యక్తుమర్హతి న తత్ర దోష
స్తస్యాస్తి గేహస్థా చేత్స దోషభాక్॥ ఇతి మార్కండేయ
వచనేభ్యః.

50. “ప్రదానం ప్రాగృతోః” “అప్రయచ్ఛన్ దోష్టీ”
ఇతి గౌతమ సూత్రాభ్యాం, యదా రహః పుష్పవతీ ద్విజస్తా

ఆమెను బహిష్కరింప వలెను. ఆమెను చూచుటగూడ పనికి
రాదు. ఆమె వివాహము బడయుట కయోగ్యురాలై యిహ
పరముల జెడిపోవును. ఆమెను పరిగ్రహించిన బ్రాహ్మణుడు
దేవకార్యములకు బిత్తకార్యములకు బనికిరాడు. ఆమె యందు
పుత్రుని కలిగింపరాదు ఒక వేళ పుత్రుడు కలుగనేని అతడు
“కానీను” డని వ్యవహరింపబడును. (కన్యయందు పుట్టిన ప్లే
యొంచబడును) ఆపుత్రుడు అతని తలిదండ్రులును శూద్రత్వము
వహింతురు. కావున పుత్రిక ఋతుమతి యైన వెంటనే ఆమెను
విడచి వేయవలెను. అందువలన తండ్రికి దోషములేను ఇంక
సుంచుకొనినయెడల దోషియగును.

50. “ఋతుమతి గాశపూర్ణమే కన్యాదానముచేయవ
లెను.” “అటులచేయనిచో దోషియగును” అని తెల్పు గౌతమ
సూత్రములవలనను. “ఒక వేళ కన్య రహస్యముగా పుష్పవతియై

ముద్వహేద్వది కాలాన్తరే యదా జ్ఞాతా తదా తాం స పరి
త్యజేత్ ॥ యదీచ్ఛేద్వాన్మో న శ్శుద్ధిం తదా చాన్ద్రాయణం
చరేత్ । కామాతు రన్తదా పరేత్స చణ్డాల సమో
భవేత్ ॥ పుత్రోత్పత్తి ర్యదా భవేత్తదా పతిత ఏనసః॥ ఇతి
గౌతమి వచనేభ్యః రజస్స్వలోద్వాహస్య దుష్టత్వాత్, మను
వచనాని తు ద్విజేతరపరాణి, అత ఏవ శిష్టైః ద్విజైః రజ
స్స్వలోపయమో నా చర్యతే, శిష్టాచారో హి పరం ప్రమా
ణమ్

51. న చాతి బాలాయా వివాహో న యుక్త ఇతి

దాని నెఱుగక ద్విజుడు వివాహమాడుననుకొందము అప్పుడేమి
చేయవలెనగా— ఈవిషయము నెప్పుడుగుర్తించునో అప్పుడే
ఆమెనువిడచివేయవలెను. పిమ్మట తాను సవిత్రిడుకాదలచిన
యెడల చాంద్రాయణవలెము నాచరింపవలెను తెలిసియు
కామాతురుడై స్రవర్తించునేని అతడువండాలునితోసమాను
డగును. పుత్రోత్పత్తియుకలుగునేని అతడుసతియడేయగును ”
అనెడి గౌతమి వచనములను బట్టియు రజస్స్వలా వివాహము
దుష్టమెవలె తెలియుచున్నది. పూర్వము దాహరింపబడినమను
స్మృతివాక్యములు శూద్రులకువర్తించును. కావున నేశిష్టాచార
ము సర్వోత్తమమైన ప్రమాణముకదా!

51 మిక్కిలి పసితనమున వివాహ మొనర్చుటయు
పనికిరాదని యందురేమో, అట్లనరాదు. “ప్రాగ్వాససః
ప్రతిపత్తే రేకే” అనెడి గౌతమి సూత్రమువలనను,

వాచ్యమ్. ప్రాగ్వాససః ప్రతిపత్తే రేకే ఇతి గౌతమ సూత్రేణ
సప్త సంవత్సరాదూర్ధ్వం వివాహస్సార్వవర్ణికః। కన్యాయా
శ్శస్య తే రాజన్ అన్యథా ధర్మగర్హిత ఇతి భారతేన, అతి
బాలా ప్రాణసంశయ ఇతి పచనాన్తరేణ చ తస్య యక్త
త్వాత్. మను తు నాతిబాలాయా వివాహా న్యాయ్యః.
నాపి రజస్స్వలాయాః, కిన్తు లోకజ్ఞానా త్పశ్చాద్రజో దర్శనా
త్ప్రకృచ్ఛ కన్యాయా వివాహా న్యాయ్య ఇతి ప్రతిభాతి.

౪౩. స చ వివాహ ఏకవారమేవ కార్యః, భారతే
సకృత్పద దర్శనాత్, గృహస్థస్సదృశీం భార్యాం విద్వేతానస్య
పూర్వం యనీయసీమితి గౌతమ సూత్రాత్. “అన్యస్మైవా

ఏడు సంవత్సరముల వయస్సువచ్చినపిమ్మట చాతుర్వర్ణ్యముల
వారును దమకన్నియలకు వివాహము చేయవలెను.
అటులచేయనిచో ధర్మదూరులగుదురు. ఇవిధముగ
నాయాస్సృతి కారులు నచించిరి. నాయభిప్రాయ మేమనిన కన్య
లకు అజిబాల్యమునగాని రజస్స్వలయైన పిమ్మటగాని వివాహము
పనికిరాదు. బాల్యముగడచి లోకజ్ఞానము కలిగినపిమ్మట
వివాహ మొనర్చుట న్యాయమని తోచుచున్నది.

౪౪. అట్టి వివాహము స్త్రీకి జీవితమున ఒక్క పర్యాయ
మే చేయవలెను. ఇందుకు బ్రమాణములు: భారతమున
“సకృత్” (ఒక్కపర్యాయమే) అనియుండుటయు, గౌతమ
సూత్రమున — “ఇంతకు పూర్వమితరునిచే పెండ్లి చేసికొనబడని
దానిని, తనకంటె వయసున చిన్నదానిని” పరిగ్రహింపవలెనని

చాప్యదత్తామితి” మితాక్షరాయాః, సకృదశ్చో నిపతతి,
సస్కిక్కిన్యా ప్రదీయతే | సకృదాహ దదానీతి తీర్ణేత్యాని
సతాం సకృత్తి మను వచనాచ్చ తస్మాద్విధవాయాస్సధవా
యా చా పునర్వివాహానా నైవ యుక్తః.

౪౪. ఏనం లిబ్ధధారణా తప్త చక్రాజ్కశశ్చ ద్విజే
తర విషయ శ్వేన ద్విజస్య తదియక్త మేవ. ప్రపశ్యిత్వో
యమర్థో మయైవ శూద్ర ధర్మ దర్పణే ఇతీ హాపరమ్యతే.
ఏనం హింసాది యుగాంతరీయ దోషాభావాచ్ఛిష్ట ఏవాయం

యుండుటవలనను. మితాక్షరియందు “ఒకనికిచ్చెదనని వాగ్దా
నముగూడ చేయబడని కన్నియను చేపట్టవలె” ననియుండుట
చేతను, మనుస్మృతియందు — “భాగములు పంచుకొనుటగాని,
కన్యను దానముచేయుటగాని, వాగ్దానమొనర్చుటగాని సత్పు
రుషాక్కపర్యాయ మే చేయవలె” ననియుండుట చేతనువితంతువు
నకుగాని సుమంగలికిగాని పునర్వివాహము పనికిరాదని తేలు
చున్నది.

౪౫. ఇట్లే మెడలో లింగము కట్టుకొనుట గాని, శంఖ
చక్ర చిహ్నములను కాల్చి బుడములపై ముద్ర వేసికొనుట
గాని శూద్రుల కొఱకేర్పబడినవి గాన బ్రాహ్మణ క్షత్రియ
నైశ్యులు వీనినాచరింపరాదు ఈ విషయమును నాచేరచింప
బడిన “శూద్రధర్మదర్పణము” అనుగ్రంథమున విపులముగ
జర్పించితినిగాన నిపుడు వదిలివేయుచున్నాను. పై దెల్పినరీతి
హింసాదిదోషములు పెక్కు పూర్వయుగములందు ధర్మముగ

కలియుగః.

54. నను కాలియుగానాం శిష్టానాం హింసాది దోషా
భావేష్యశిష్టానాం తద్వత్త్వాద్దుష్ట ఏవాయం కలి రితి చేన్ద్ర
వమ్. నహ్య శిష్టైరపి గవాశ్వ సరాది హింసా క్రియతే. కిన్దు
శూద్రాది భిర్హింసితానాం మాంసభక్షణం క్రియతే. తచ్చ
పరోక్షమేవ. ఏవ మశిష్టైర్ద్విజైర్మద్య మపి పరోక్షమేన పీయ
తే. పరోక్షమేవాగమ్యాగమానం చ.

55. నను దుష్టకార్యాణాం పరోక్ష్యమాత్రేణ నహి

బరిగణింపబడినవి. ఈయుగమున నిషేధింపబడి యుండుటంజేసి
కలియుగమెంతయు ప్రశంసార్హమైనది,

54. ప్ర:- కలియుగమున శిష్టులు హింసాది దోష
ముల బాటెంటురుగాక! శిష్టులుకాని ద్విజులు హింసాదుల
జేయుచునే యున్నారు. గాన నీయుగము దుష్టమని యేల
చెప్పరాదు?

ఉ:- శిష్టులుకాని ద్విజులైనను గోవులు - అశ్వములు
(గుఱ్ఱములు) మాంసపులు మున్నగువాని జంపుటలేదు. సామా
న్య పశువులను శూద్రులు హింసించి విక్రియించు మాంస
మును వీరు తినుచుందురు. అదియు రహస్యముగ జేతురు.
ఇదియేకాదు. ఆచార వర్జితులు రహస్యముగ మద్యముగూడ
సేవింతురు. వ్యభిచారముగూడ గావింతురు.

55. ప్ర:- రహస్యముగ జేసిన మాత్రమున దోష
ము నశించునా? కావున గ్రంథారంభమున జెప్పినటుల మద్య

సోమ కుంభముననున్న ద్విజా యో మాంస భక్షణ
గుర్భ పానాది కారణం గ్రహించి భేదించి తా ఇతి చేత ర్ని
సర్వదోష నిధేరసి కతే చిన్మ్యాస్తి మహాన్ గుణో యోన సర్వ
దోషా చచ్చాన్యస్తే. తథాహి భాగవతమ్—

శ్లో॥ సర్వదోష నిధేరస్తి కతారేకా మహాన్ గుణః

స్మరణాత్పుణ్య మాయాతి పాపం న కరణం విదా॥

ఇతి యుగాస్త రేషు స్మరణాత్పాపమాయాతి పుణ్యం
కరణాదేన. కలియుగే తు స్మరణాత్పుణ్య మాయాతి పాపం
కరణాదేన.

పానమాంసభక్షణాది పాప కృత్వముల జేయు ద్విజులు
కలియుగమున నుండగా దీని గొప్పతన నేమున్నది?

శ్లో॥— ఎన్నిదోషములున్నను నుండుగాక! శుద్ధదోషము
లన్నిటిని మూసివేయగల యొక గొప్ప గుణము కలియుగ
మున గలదు. దానిని గూర్చి భాగవతమిట్లు చెప్పుచున్నది.
“సమస్త పాపములకు నిలయుమైన యొకలియుగమున నొక
మహత్తరమగు గుణము కలదు. అదియెద్ది యన— ఈ యుగ
మున పుణ్యకార్యముల జేయనలెసిన తలంచిన మాత్రమున
తత్సంబంధమగు పుణ్యము సంక్రమించును. పాపము మాత్ర
ము, చేసినగాని సంక్రమింపదు.” ఇతర యుగములందటల
కాదు. పాపకృత్వములను స్మరించిన మాత్రమున పాపము
తగులును. పుణ్యము మాత్రము, చేసినగాని తత్ఫలితమురాదు.
కలియుగమున “పుణ్యమును తలచినచో పుణ్య మబ్బును.
పాపమును, చేసినగాని అది యంటదు.”

56. అతవన “అహం కాశీం గమిష్యామి తత్రైవ నివ
సామ్యహమ్। ఇది బ్రహ్మణస్సతతం కాశీవాస ఫలం లభేదిత్యు
చ్యతే వృద్ధేః। ఏవం కతా స్మరణాదేవ పుణ్యాగమే యే
పునర్వాపీ కూప తటాకా రామదేవాలయాది పుణ్యా కార్యా
ణి కుర్వంతి, అన్న వస్త్రరజత హిరణ్య గో భూమ్యాది
దానాని చ కుర్వంతి తేషామ్పుణ్యం దుర్వచమేవ. యేతు మన
సాపి ప్రాణి వధ చింతనాదికం న కుర్వంతి తేషాం సద్గతిర్దుర్వ
చా హి.

57. నను తథాపి యే కతా పుణ్యా కర్మాణి న స్మరంతి

56. కాపుననే “నేను కాశీ వెళ్ళేదను, అచటనే నివ
సించెదను. అని యెల్ల వేళల నెవడు దలచుచుండునో వాడు
కాశీ వెళ్ళకున్నను కాశీ నివాస ఫలమనుభవించును” అని
పెద్దలు చెప్పుదురు. ఈ విధముగ కలికాలమున స్మరణమాత్ర
మున పుణ్యము వచ్చుచుండ బావులు, చెరువులు, తోటలు,
దేవాలయములు మున్నగు పుణ్యకర్మల జేసినవారికి, అన్న
ము, వస్త్రము, వెండి, బంగారము, గోవులు, భూములు
మున్నగువాని దానము జేయువారికిని కలుగు పుణ్యమును
గూర్చి చెప్పజాలము. మఱియు నెవ్వరు ప్రాణిహింసనుగూర్చి
మనసుఁ గూడదలంపరో వారికిగల్గు ఉత్తమలోకము వర్ణనా
తీతము.

57. అట్లయినను ఎవరు కలికాలమున పుణ్యకర్మల
స్మరింపనై నస్మరింపక దుష్టకార్యములనే జేయుచుందురో వారి

గుష్మకాన్యాని తు కుర్వన్తి తేషాం కాగతి రితి చేదుచ్యతే.

శ్లో॥ సర్వ దోష నిర్ధేరస్తి కలేరేణో మహాన్మణః॥

నావా సక్కిర్తనాద్విష్ణోః ప్రయాన్తి పరమాంగతిమ్॥

ఇతి భాగవతా ద్యుగాన్త రేషు తపోధ్యానాదిభిః పర
గతి ప్రాప్తిః. కలియుగేతు శ్రీవిష్ణునామ స్మరణాదేవ సేతి -
మహాగుహాయం కలిః.

౪౮. న చ శ్రీ విష్ణునామ స్మరణ మాత్రాత్కథం
సేతి వాచ్యమ్ - “సకృదుచ్ఛారితం యేన హరి రిత్యక్షరద్వ
యమ్ । బద్ధః పరికిరస్తేన మోక్షాయ గమనం ప్రతి” - ఇతి

గతి యేమగునని విచారింప వారికిగూడ తరణోపాయము
భాగవతమున, గానవచ్చుచున్నది. ఎట్లన - సర్వదోషములకు
నిధియైన కలికాలమున కొక గొప్ప సుగుణముకలదు. ఎద్దియన
శ్రీ విష్ణునామసంకీర్తనము వలన సర్వపాపనిర్ముక్తుడై పరమ
పదము ప్రాప్తించుట పూర్వముగములందు తపోధ్యానాదు
లచే ప్రాప్తింపగల పరమపదవి కలియుగమున భగవన్నామ
సంకీర్తనముచేతనే లభించుచున్నది గాన నిది కలియొక్కగొప్ప
గుణము.

౪౯. విష్ణునామోచ్ఛారిణ మాత్రమున పరమపదము
ప్రాప్తించుటెట్లని యందురా! భగవన్నామ మహిమ నుగ్గ
డించు పెక్కు ప్రమాణముల జూపింతును. వినుము:-

“హరియను రెండక్షరముల నెవడొక్క పర్యాయ
ముచ్చరించునో అతడు మోక్షమధిగమించుటకు సదుము

వచనాత్. నను పాపస్య కృతస్య భోగం వినా క్షయాభావా
త్కథం నామ స్మరణా త్వరగతి రితిచే దుచ్యతే

“పారిర్హి రతి పాపాని దుష్ట చిత్తైరపి స్మృతః ।

అనిచ్ఛయాపి సంస్మృప్తో దహత్యేవ హి పావకః.

59. శ్లో॥ నారాయణో నామ సరో నరాణాం ప్రసిద్ధ
చోగః కథితః పృథివ్యామ్ । అనేకజన్మార్జిత
పాపసంశ్చయం హరత్యశేషం స్మృతమాత్రే పవ.

శ్లో॥ రాశబ్దోచ్ఛారణాదేవ ముఖాన్నిర్యాన్తి పాతకాః
పునః ప్రవేశభీత్యాత్ర మకారస్తు కవాటవత్.

కట్టిన వాడగును”.

ప్ర:- చేసినపాప మనుభవించినగాని క్షీణింపదని శా
స్త్రము తెల్పుచుండ నామస్మరణముచే ముక్తి యెఱుల లభించు
ను?

ఉ:- “ఆపాపములన్నియు నామస్మరణము వల్లనే న
శించును. అందలిమహిమ తెలియక జేసినను ఈఫలము లభించు
ను. ఎట్లన - అగ్నిని తాకవలెనని యిష్టములేక స్పృశించినను
అది కాల్చుచున్నది కదా!”

59. మతియొక ప్రమాణము చూడుము. “నారాయణు
డను నొకగొప్పచోరుడు భూలోకమున ప్రసిద్ధుడైయున్నాడు.
అతనిని స్మరించిన మాత్రముననే మానవులయొక్క అనేక
జన్మ సంబంధములగు పాపములను వారికి తెలియకనే దొంగి
లించును.”

ఇత్యోచి వచనేధ్యః- నామ స్మరణాదేవ సర్వదోష
ప్రణాత్. శ్రుతిరపిమమర్థంబ్రూతే- “హరేరామ హరే
రామ రామరామ హరేహరే । హరేకృష్ణ హరేకృష్ణ కృష్ణ
కృష్ణ హరేహరే, ఇతి షోడశనామాని కలిలక్ష్మణ నాశనమే
మర్వనీతి శేషః ఇతి.

60 న చ విష్ణునామస్మరణాత్క్రేపి పరగతిం న
ప్రాప్నోతి ఇతి వాచ్యమ్. “వనే చ రామో వసు చాహరామో
నదీస్థ రామో న భయం స్మరామః । ఇహీరయంతో విపినే
కిరాతా ముక్తింగతా హమపదానుషజ్జగత్” ఇతి “ఆకృశ్య

రామశబ్దమహిమను చూడడు:- “రా” యను నక్ష
రము నుచ్చరించిన మాత్రమున లోపలనున్న పాపములు నోటి
నుండి యెగసిపోవును. ఆపాపములు తిరిగివచ్చునను భయము
తో తెలుపులుమాగానినలు “మ” కారము కవాటమై కాపా
డును. “ఇట్టి ప్రమాణములనుబట్టి నామస్మరణము
వలన సర్వదోషములు నశించునని తెలిచుచున్నది. “హరే
రామ హరేరామ రామ రామ హరేహరే” అను శ్రుతి కూడా
ఈపదునాఱు నామములు కలికష్టములనన్నిటిని నశింపజే
యునని తెల్పుచున్నది.

60 విష్ణునామమను స్మరించి యెవరు ముక్తినిబడసిరి?
అంగురా! వినుమ! కొందఱు బోయ లరణ్యమున జేరి “వన
మంతయు సంచరింతము, ధనముహరింతము, నదులదాటుదుము,
భయముతలపెట్టవలదు” అనియర్థముగల్గిన “వనే చ రామః, వ

పుత్రమునువాక్ యదజామిహోసి నారాయణేతి మ్రియమాణ ఉపైతి ముక్తి” మితి చ కిరాతా జామిహ దీనాం ముక్తత్వ దశ్శనాత్. ఏవం శివాది నామ స్మరణేపి ద్రష్టవ్యమ్.

61. భగవతః పరమేశ్వరస్య నామాని హి రామకృష్ణ గోవింద శివకేశవ మాధవ నారాయణ శబ్దైర విశ్వేశ్వర జనార్దనాదీని. నను అర్థం జానద్భిః కృతం విష్ణురామ స్మరణం ముక్తిప్రదం పాప హరణ్చ భవతురామ! కథమ్బున ర్నూడైః కృతమితి చేన్నైవం వాదీః. అజానతాపి బాలేన స్పృష్టో దహత్యేన తం పాపక ఇతిన్యాయాత్. అతఏవ హి

సు చాహరామః” మొదలగు మాటల ననుచుండగా ఆపదము లలో నిమిషియున్న రామశబ్దముయొక్క ఉచ్చారణము వలన ఆదుర్మార్గులగు బోయవారు ముక్తి బడసిరని పై శ్లోకము వివరించుచున్నది.

“అజానుభుడను మహాపాపియు అవసానకాలమున నారాయణుడను తన కుమారుని బిలచి ముక్తిగాంచెను” అనియున్నది. ఇట్లే శివాదుల నామస్మరణమున కృతార్థులగుదురు.

61. రామ కృష్ణ గోవింద శివ కేశవ మాధవ నారాయణ శబ్దైర విశ్వేశ్వర జనార్దన మొదలగునవన్నియు నీశ్వరుని నామములు. వీనిలో నెదియైన గ్రహింపవచ్చును.

ప్ర:- అర్థమెరిగి చేయబడిన భగవన్నామ జపము ముక్తి హేతువు కావచ్చును. అర్థమెఱుగని వారుచేసిన దానికి ఫలమెట్లు లభించును?

వ్యాజే : నారాయణం స్మృత్వా జగము పరమం నరమజా
మితః : పరమభూతపాపస్సన్.

62. నను అన్తే నారాయణ నా స్మరణాచేన
ముక్తిః, సతం జీవద్దశాయా మితచేన్మనమ్. యది జీవద్దశా
యాం కీర్తితం హరినామ పాప విమోచనాదికం కర్తుం న
శక్తం తర్హితక్రథ మన్తేపి కర్తుం శక్నూయాత్? పరన్తు
జీవద్దశాయాం హరినామ స్మరణోత్తరకాలమపి పాపం
క్షయతే తేన సంబధ్యతే. అన్తేతు న తథేతి నిష్పాప ఏవ
స ముచ్యతేనశ్యమ్. యద్యపి జ్ఞానావినా న ముక్తిః, తథాపి

ఉ:— ఏమియు తెలియని బాలుడు తాకినను అగ్ని కా
ల్చుచునే యున్నటుల దీనిని గుర్తింపవలెను. కావుననే పరమ
పాపియగు నజామితుడెద్దియో యొక నెపమున నుచ్చరించిన
నారాయణ శబ్దమాతనికి పరమపద మొసంగెనని చెప్పబడెను.

62. ప్ర :- అవసానకాలమున జేసిన నారాయణస్మరణ
మువలన గదా ముక్తి, జీవించియుండగ జేసినదానికి ఫలితము
లేదుకదా!

ఉ:— జీవించియుండగా జేయుబడిన హరినామము పాప
విమోచనము చేయ జాలనిచో సంత కాలమున మాత్రము
దాని కాసామర్థ్యమెల్లు వచ్చును? కాని భేద మెద్దియన జీవిత
దశయందు హరినామ స్మరణ మొనర్చినను పిమ్మట మజల
బాపకార్యము చేయుచుండును. అందుచే బంధింప బడెను.
అన్తకాలమున నటులకానందున తప్పక ముక్తి కలుగును.

హరినామ స్మరణా జ్ఞాన ప్రాప్తి ద్వారా ముక్తినిభవవేషే
వేతి బోధ్యమ్.

63. నను యద్యేవం హరినామోచ్ఛారణ మాత్రా
దేవ సర్వపాపక్షయః తర్హి కిమితి ప్రాయశ్చిత్తకాణ్డారంభో
మునీనాం మన్వాదీనా మితిచే దుచ్యతే. మయా కృతస్యాస్య
మహతః పాపస్య కథమల్పీయసా హరినామ స్మరణ మాత్రేణ
నాశ ఇతి తత్రావిశ్వాసవతాం స్వపాపక్షయే విశ్వాస జన
నారం కృతః ప్రాయశ్చిత్తకాణ్డారంభః. తేష్యపి ప్రాయశ్చి
త్తేషు కర్మసు హరినామగ్రథితమేవ ముక్తి కేష్వి వనాయక
మణిః. తన్నామోచ్ఛారణ ప్రభావాదేవ ప్రాయశ్చిత్తకర్మ

జ్ఞానము కలుగనియెడల ముక్తి లేదందురే హరి నామముచే
నెట్లు భించు నందురా, హరినామము వలన జ్ఞానముదయించి
పిమ్మటనే ముక్తి కలుగని తెలియవలెను.

63. ప్ర:- హరినామ స్మరణమువలననే సమస్త పాప
ములు నశించునెడల మన్వాది మహర్షులు ప్రాయశ్చిత్తకాండ
నేల రచించిరి?

ఉ:- నేనొనర్చిన యీ స్వల్పమగు నామోచ్ఛారణ
మాత్రమున సమస్త పాపములు నశించునా యని సందియము
గల్గి విశ్వాసము లేనివారికి తమ పాపములు నశించినవని
విశ్వాసము కలిగించుటకు ప్రాయశ్చిత్తకాండ ప్రారంభమై
నది. ఆప్రాయశ్చిత్తములందు గూడ ముత్యాల హారమున

నామ నామ త్తయ కరత్వం స తు స్వతః. కిన్బహునా! రామ కృష్ణాది నామ చత్సర్వాణ్యపి వేదాక్షరాణి హరినామాన్యేవ, “వేదాక్షరాణి యావన్తి పఠితాని ద్విజోన్మయైః | తావన్తి హరినామాని కీర్తితాని స సంతయ” ఇతి వచనాత్.

64. కిన్బ రామకృష్ణాది నామ చత్సర్వే వేదా హరి మేన ప్రతిపాదయన్తి. “సర్వే వేదా యత్పద మామనన్తి” తిశుశేః. “వేదైశ్చ సర్వైరహమేవ వేద్య” తిగీతాయాశ్చ యద్యప్యేవం తథాపి వేద పాతే స సర్వేషా నుధికారిః. స్వర విపర్యయే చ దోషః. రామకృష్ణానామోచ్చారణే తు

కొలికిపూసవలె హరినామము చేర్చబడియే యున్నది. దాని ప్రభావమువల్ల నే ప్రాయశ్చిత్త కర్మకు పాపము విధ్వంసన మొనర్చు శక్తి కల్గినది. వేయేల! వేదాక్షరము లన్నియు రామకృష్ణాది శబ్దములవలె హరినామములే వియున్నవి. “ద్విజోన్మయైః వేదాక్షరముల నెన్నిటి నుచ్చరింతురో అన్ని హరినామముల నుచ్చరించునట్లగును. సంతయములేదు” అని యొక ప్రమాణము తెల్పుచున్నది.

64. మరియు రామకృష్ణాది నామములవలె వేదము లన్నియు పరమేశ్వరునే బోధించుచున్నవి. “వేదములన్నియు నేస్థానమును వర్ణించుచున్నవో” అను సర్థముగల శ్రుతి వల్లనూ వేదములన్నిటిచే నేనే తెలియదగిన వాడనని తెల్పు గీతావచనము వలననూ పైయర్థము తెలియుచున్నది. అటు లైన హరినామమువలె వేదముల నెల్లరు నుచ్చరింప వచ్చు

సర్వేషామధికారః. నా పి స్వరవిపర్యయ దోషః. కిచ్చ
రామకృష్ణాదినామాని యథా యుడితీశ్వరం బోధయంతి స
తథా “అగ్నిమితే పురోహిత” మిత్యాదీని వైదికసదానీతి
వేదాధ్యయ నాద్ధరినామ కీర్తనమే వోత్కృష్టః.

65. నను యే హరినామ కీర్తయంతి తేపి దుష్టకార్యా
ణి కుర్వంత్యే వేతి చేత్కుర్వన్తు నామ! హరినామ కీర్తనా
త్ప్రకృతికం సర్వం పాపం హరినామమహిమ్నా నశ్య

నాయనిస నటుల జేయరాదు. వేదపఠనమున నందఱకు
యోగ్యతలేదు. స్వరములు తారుమారయినచో దోషము
వాటిల్లును. రామకృష్ణాది నామముల బల్కుటలో నందఱకు
యోగ్యతలేదు. అందు స్వరములనుగూర్చిన దోషములేదు.
మఱియు రామకృష్ణాది నామములు పు మేశ్వరుని నెంత
శీఘ్రముగా తెలియజేయునో “అగ్నిమితే పురోహితమ్”
మున్నగు వేదశబ్దములు అంతశీఘ్రముగా భగవంతుని
బోధింపజాలవు. కావున వేదాధ్యయనమునకన్న హరినామ
కీర్తనమే శ్రేష్ఠమైనది.

65 ప్ర:- హరినామము నుచ్చరించు వారుకూడా
దుష్కార్యముల జేయచునే యున్నారుకదా ఇకలాభమేమి?

ఉ:- వారు దుష్కార్యముల చేయుదురుగాక!
పూర్వమొనర్చిన పాపమంతయు నామప్రభావమున నశించి
యేతీరును.

ప్ర:- ఏపాపమొనర్చి మానవుడు పశ్చాత్తప్తుడై,

తీతి నియమాత్ . నను యం పాపం కృత్వా పశ్చాత్తప్తః ,
తస్య హరినామ స్మరణాత్పాపనివృత్తిర్భవతు నామ! యస్య
పశ్చాత్తాపే యథాపూర్వం పాపకారీ కథన్తస్య హరినామ
స్మరణాత్పాపక్షయ ఇతిచేదుచ్యతే. పానఃపున్యేన స్మృశ్యే
మానం పజ్కం పానఃపున్యేన జలక్షౌశ నాన్నశ్యత్యేవేతి.

66. వస్తుతస్తు నిరన్తరం కీర్త్యమానం హి హరినామ
కర్తుర్మనః పాప సజ్కల్పాన్నివర్తయత్యేవేతి కృత్వా తస్య
యథా పూర్వం పాపాచరణం న సంభవత్యేవ. యది ప్రకృతి
వశాదవర్జనీయం పాపం హరినామ కీర్తన కారీ కరోతి, తర్హి
తత్పాపతూలం హరినామాగ్నినా దహ్యతేవ. సచ మన్యతే

హరినామ ముచ్చరించునో అతనిపాపములు సశించుగాక
అట్లుగాక పశ్చాత్తాపముజేరిదక యెప్పటికెవలె పాపకార్యము
జేయుచుండుచో వానిపాపము లెల్లదొలగును?

ఉ: కాళ్ళుకడిగికొని మరలమఱల బురడతోక్కు
వాడు మరలమఱల నీటితోఁడుగుకొనినట్లు, మరలమఱల గా
వించెడి హరినామముచే పాపము సశించుచునే యుండును.

66. వాస్తవమును బరిశీలింప సర్వకాల సర్వావస్థల
యందు హరినామము ముచ్చరించువాని మనస్సు పాపకార్య
మునకు గడంగదు. కాన నతండు పూర్వమువలె దుష్కార్య
ముల జేయనేచేయడు. ఒక నేళ స్వభావమునకు లొంగి ఒక
పాపముజేసినను అది హరినామమనెడు అగ్నియందు దూది
పింజవలె భస్మమగును. ఆభక్తుడిట్లు తలచును “ఎవరో నిర్భం

మయా కేనాపి బలాత్కారిత మిదం పాపం న మమ బంధకం
భగవద్భక్త స్వేతి. తస్మాచ్ఛుచిరశుచిర్వా సపాహా నిష్పాహా
వా పుణ్యవానపుణ్యోవా సర్వోపి జనో హరినామసజ్జీర్త
యేత్. తదేవ కీర్తనం జప ఇత్యుచ్యతే.

67. స చ జపస్త్రి విధః బాహ్యం ఉపాంశుః మాన
సిక శ్చేతి. వాచా స్ఫుటం శబ్దోచ్ఛారణం బాహ్యః ఓష్ఠ
చలనానుమేయ ఉపాంశుః. మనసైవ కృతో మానసికః
తత్ర పూర్వస్మాత్పూర్వస్త్వాదత్తర ఉత్తర ఉత్తరః. అయమేవ
జపయజ్ఞ ఇత్యుచ్యతే. సత్యయజ్ఞోత్తమశ్చాయ. యజ్ఞానాం
జపయజ్ఞోస్మితి గీతానచనాత్. తత్ర హరినామ భూతప్రణవ

ధము చేసినట్లు నేనీపాపమొనర్చితిని, భగవత్ప్రేమకుడైన నన్ను
ఇది బాధింపజాలదు.” అని తలచును. కావున శుచిగానున్న
ను, అశుచిగానున్నను, పాపియైనను, నిష్పాపుడైనను, పుణ్య
వంతుడైనను, పుణ్యరహితుడైనను ప్రతిమానవుడు హరినా
మము నుచ్చరింపవలెను. దానికే జపమనిపేరు.

67. ఆ జపము మూడు విధములు. 1. బాహ్యజప
ము. 2. ఉపాంశు జపము, 3. మానసికజపము. వాక్కుతో
స్ఫుటముగా శబ్దముల నుచ్చరించుట బాహ్యజపము. పెదవులు
మాత్రము కదలుచు వినబడకుండునది ఉపాంశు జపము.
మనసునందే జేయునది మానసిక జపము. అందు మొదటి
వానికన్న తరువాతివి శ్రేష్ఠమైనవి. దీనినే జపయజ్ఞ మందురు.
“యజ్ఞములందు జపయజ్ఞమును నేనే” యని భగవానుడు

జపస్సన్న్యాసివిషయః. రామకృష్ణాది నామజపస్సు గృహ-
సాది విషయః. ఏవం జపం కుర్వతః పురుషస్య భగవతి భక్తి-
ర్భవతి.

68. భక్తిర్నామ పూజ్యేచ్ఛనురాగః యతోద్రవ-
త్యన్తరజ్ఞం. సత్యాం భగవతి భక్త్యాం కిసులభ్యం పురుషస్య
భక్త్యా హి గోప్యాదయస్త్రియోపి ముక్తా బభూవుర్భగవన్తం
శ్రీకృష్ణం నిషేవ్య. యస్య యత్ర భక్తిస్స తం భజతే హి.
యథా మాతరి భక్తి మాన్మాతరం సేవతే. పితరి పితరం
గురౌ గురుఞ్చ. తచ్చ భక్తిపూర్వకమీశ్వరభజనం భక్తి-
శబ్దేన వ్యవహ్రియతే శాస్త్రేషు.

గీత యందు ప్రకటించుటం జేసి ఇది శ్రేష్ఠమైన యజ్ఞము.
ఓంకార రూపమైన హరినామము సన్న్యాసులును రామకృష్ణా-
దినామముల గృహస్థులును చేయదగినవి. ఇట్లు జపమాచ-
రించు పురుషునకు భక్తి యేర్పడును.

68. పూజనీయుల విషయమున మనస్సు ద్రవీభావము
జేచు ప్రియకు భక్తియనిపేరు. భగవంతునియందు భక్తిగల
మానవునకు దుర్లభమైన విషయములేదు. గోపికాస్త్రీలు
శ్రీకృష్ణుని సేవించి భక్తిఫలనకదా ముక్తిగాంచిరి. ఎవని
యం దెవనికి భక్తికలుగునో అతడావస్తువును సేవించును.
ఎట్లన తల్లియందు భక్తికలవాడు తల్లినిసేవించును. పితృ-
భక్తుడు తండ్రిని, గురుభక్తుడు గురువును సేవించును. ఇట్లే
భక్తిపూర్వకముగా ఈశ్వరుని సేవించుట “భక్తి”యని
శాస్త్రములు నిర్వచించెను.

69. సా చ భక్తిస్త్రివిధా. కాయిక వాచిక మానసిక భేదాత్. కాయేన దేవాలయసమ్మార్జనాది కరణం కాయిక భక్తిః. వాచా భగవన్నానుగుణకీర్తనం వాచిక భక్తిః. మనసా తచ్చింతనం మానసిక భక్తిః. భక్తిః పునర్ద్వివిధా బాహ్య ఆభ్యంతరా చేతి. తత్ర ప్రతిమాదిష్వీశ్వరభజనం బాహ్యభక్తిః. హృది రామకృష్ణాదికల్పితాకారభజన మాభ్యంతరభక్తిః. ఆభ్యంతరభక్తిః పునర్ద్వివిధా. సాకారా నిరాకారా చేతి. తత్ర సాకారా దర్శితా నిరాకారాపునర్ద్వివిధా సవికల్పికా నిర్వికల్పికాచేతి. తత్ర సవికల్పికా అహంబ్రహ్మ స్మిత్యాదివృత్తి సహితా. నిర్వికల్పికా తు ఆత్మాకాతవృత్తి

69. కాయికము వాచికము మానసికము అని భక్తి మూడు విధములు. దేవాలయమునందు ఊడ్చుట మున్నగు నవి కాయిక భక్తి, వాక్కుతో భగవన్నాము గీర్తించుట వాచికభక్తి. మనసుతో భగవంతుని ధ్యానించుట మానసిక భక్తి. మఱియొకదృష్టితో భక్తి రెండువిధములు. బాహ్య భక్తి ఆంతరభక్తి. ఒక విగ్రహమునందీశ్వరుని పూజించుట బాహ్యభక్తి. హృదయమున రామకృష్ణాని దేవతల స్వరూపమును కల్పించుకొని సేవించుట ఆంతరభక్తి ఇదిసాకారమనియు, నిరాకారమనియు రెండు విధములు. అందు పైదెల్పినది సాకారము. నిరాకారము సవికల్పమనియు నిర్వికల్పమనియు రెండు తెలుగులు. అందు సవికల్పము “అహం బ్రహ్మస్మి” మున్నగువృత్తితోగూడినది. నిర్వికల్పము ఆత్మ

మతీ. అస్యాపేవ నిదిధ్యాసనమితి వ్యవహారః.

70. ఇయమేవ మయా మోక్షప్రాసాదస్య భక్తిసోపాన త్వేన నిరూపితా. తతః ప్రత్యగభిన్న పరమాత్మ సాక్షాత్కారాత్క్రవల్యప్రాప్తిః. య ఏవ మనారూఢ భక్తియోగో భక్తిపూర్వకం హరినామకీర్తనకారీ స పునరస్తేపి హరినామ కీర్తయన్ సన్ విష్ణుభక్తై రజామిత ఇవ వైకుంఠం నీయతే. యద్యప్యేవం కలావివ యుగాంత రేష్వపి హరినామ మోక్షప్రదం, తథాపి యుగాంత రేషు తపోధ్యానాది సాపేక్షం కలియుగే తు తన్నిరపేక్షమితి వివేకః.

స్వరూప మే సృష్టిగాఢది. దీనినే నిదిధ్యాసనమని వ్యవహరింతురు

70. ఈ నిదిధ్యాసనమునే భక్తిసోపానమని మోక్షప్రాసాదములో నేను నిరూపించితిని దీనివలన ప్రత్యగభిన్న పరమాత్మ సాక్షాత్కారముగల్గి మోక్షములభించును. ఇట్టి భక్తియోగము నాచరింపక ఎవడు హరినామమును భక్తిపూర్వకముగ కీర్తించుచు డునో అతడు మరణకాలమున సైతము భగవన్నామమునే కీర్తించుచు విష్ణుభక్తులచే అజామీళునివలె వైకుంఠమునకు గొనిపోబడును. పూర్వయుగములందుగూడ కలియుగమునవలె హరినామము మోక్షప్రద మేయైనను అపుడుతపస్సుధ్యానము మొదలగువానితోజేరిహరినామము మోక్షమిచ్చుచుండెను. కలియుగమునమాత్రముతపోధ్యానాదులులేకయేహరినామముముక్తినిచ్చునని తెలియవలెను

71. ఏవం జనానాం కలియుగే హరినామకీర్తనాదేవ
సర్వపాపక్షయపూర్వక పరపదలాభస్య సమ్భవాదహా కలేర్దు
ణవత్తా! తస్మాత్ బ్రహ్మహ్నో గురుతల్పగోపి పురుషః
స్తేయీ సురాషోపివా శ్రీవిష్ణునామ కీర్తనం సతతం కుర్యాత్.
అత ఏవ కేనచిద్భక్తేన భణితమితి— “సంధ్యావందన భద్ర
మస్తు భవతే భోన్నాన తుభ్యన్నమో । భో దేవాఃపితృశ్చ
తర్పణవిధౌ నాహం క్షమః క్షమ్యతామ్॥ యత్రీక్వాపి నిషిద్ధ్య
యాదవకులోత్తంసస్య కంసద్విషః । స్మారంస్మార మఘం

71. ఈ విధముగా హరినామ కీర్తన మాత్రముచేతనే
మనుష్యుల సమస్త పాపముల విధ్వంసన మొనర్చి పరమ
పదము లభింపజేయును గాన కలియుగమెంతయు ప్రశంసా
ర్హమై యున్నది. కావున బ్రహ్మహత్యామహాపాతకి గురు
తల్పగుడు స్వర్ణాపహారి మద్యపానము జేసినవాడై నను వీరం
దలును హరినామకీర్తనము నిరంతరము చేయవలెను. కావు
ననే ఒకభక్తుడీవిధముగా చెప్పెను. “ఓసంధ్యా వందనమా
నీకు శుభమగుగాక, నేను నిన్ను ఆచరింపజాలను. ఓన్నానమా
నీకొక నమస్కారము. ఓదేవతలారా, పితృ దేవతలారా
మీకు తర్పణమొసంగుటకు నే నశక్తుడను. క్షమింపుడు.
ఎచ్చటనైనను గూర్చొని కంసవిరోధియుగు శ్రీకృష్ణుని
నిరంతరము స్మరించుచు నాపాపముల కొలగించుకొందును.
ఇదిచాలును. మరియుట్టి సంబంధము నాకు వలదు.” భగవా
నుడుగూడ గీతయందు “స్వధర్మముల బరిత్యజించి నన్నొ

శాత్పతితం తోయం యథా గచ్ఛతి సాగరం । సర్వదేవ
నమస్కారః కేశవం ప్రతిగచ్ఛతీతి “బ్రహ్మణ్యో దేవకీపుత్రో
బ్రహ్మణ్యో మధుసూదనః । బ్రహ్మణ్యః పుణ్డరీక్షాక్షో బ్రహ్మ
ణ్యో విష్ణు రచ్యుత” ఇతి. కేశవాయ న్వాహ నారాయణాయ
స్వాహ మాధవాయ స్వాహ ఇతి, వాసనాద్వాసు దేవస్య వాసి
తం తే జగత్త్రియమ్ । సర్వభూతనివాసోసి వాసు దేవ నమో
స్తు తే” ఇతి.

76. కరోమి యద్యత్సకలం పరస్మై నారాయణా
యేతి సమర్పయామితి చ న్నానాదా హరినామకీర్తనం

స్నానమనియు” జెప్పిరి. మానవుడు శుచిగానున్నను అశుచి
గానున్నను ఎట్టిదశలోనున్నను శ్రీమన్నారాయణుని స్మరిం
చిన యెడల వివిధగుణనియు “ఆకాశము నుండి యెక్కడ
పడినను నీరు సమాద్రమునకు పరువెత్తినట్లు ఏదేవతకు నమ
స్కరించినను సర్వాన్తర్యామియగు శ్రీమన్నారాయణున కే
చెందు”ననియు “బ్రహ్మణ్యో దేవకీపుత్రో బ్రహ్మణ్యో మధు
సూదనః” అనియు “కేశవాయ న్వాహ నారాయణాయ
స్వాహ మాధవాయ స్వాహ” “వాసనాద్వాసు దేవస్య”యనియు
స్నానసంధ్యాచమనాదులందు భగవన్నామము ప్రవేశించియున్నది

77. “నేను చేయు సకలకృత్యములను శ్రీమన్నారా
యణున కర్పించుచున్నాను.” అని స్నానాదికర్మల పరిసమా
ప్తియందు భగవన్నామ మలరారుచున్నది. ఇట్లే అన్నిటి
యందును గ్రహింపవలెను. ఒకటియేమి? గాయత్రీమంత్ర

హి దృశ్యజే. ఏనమన్యతాపి ద్రష్టన్యమ్. కిన్బుహునా!
 గాయత్రీమన్త్రజసోపి హరినామకీర్తనమేవ, హరిపరత్వాత్
 స్మృత్యై. తథా హి యః సవితా సూర్యః నః అస్మాకం
 ధియః బుద్ధిః ప్రచోదయాత్ దిశతి, తస్య సవితృరేవస్య మణ్డ
 లాన్సర్గతమితి శేషః. సమన్వీతివా. వరేణ్యం వరణీయం
 తత్ ప్రసిద్ధం భర్తస్తేజః ధీమహి ధ్యామామః “ధ్యేయస్సదా
 సవిశ్రామణ్డలమధ్యనరీ, నారాయణస్సరసిజాసన సన్నివిష్టః
 కేయూరవాన్ద్వకగమణ్డలవాన్కిరీటీ । హరి హిరణ్మయ
 సపుర్ణతశజ్ఞః” ఇతివచనాత్.

74. 'యదాదత్యగతిం తేజో జగద్భాసయతేఽఖిలం।

జపముగూడ హరినామకీర్తనమేయైయున్నది. ఏలయన నా
 మన్తము హరినేజోధించుచున్నది. చూడుడు- యః సవి
 తా = ఏసూర్యుడు, నః = మాయొక్క, ధియః = బుద్ధి
 లను, ప్రచోదయాత్ = ప్రేరేపించునో, తత్ సవితః = ఆ
 సూర్యునియొక్క మండలమునున్న, వరేణ్యం = వరణీయ
 మగు శ్రేష్ఠమైన, భర్తః = తేజస్సును. ధీమహి = ధ్యానించు
 చున్నాము అని గాయత్రీమంత్రాన్ని ఈ యర్థమే “ధ్యే
 యస్సదాసవితృమణ్డల” అనుశ్లోకమునను చెప్ప బడినది.
 సూర్యమణ్డల మధ్యనర్తించు పద్మాసనాసీచుడై హస్తాభరణ
 ములు ధరించి కిరీటధారియై శంఖచక్రముల ధరించిన స్వర్ణ
 మయశరీరుడగు శ్రీమన్నారాయణమూర్తి ధ్యానింపదగిన
 వాడని యర్థము.

75 భగవద్గీతలో “ఆదిత్యమండలాంతర్గతమై జగత్తును

యచ్చన్ద్రమసి యచ్చాగ్నాతత్తేజో విద్ధిమామక' మితిగీతా
వచనాచ్చ. అథపశ్చాక్షరషడక్షరాష్టాక్షరాదిమన్తాగ్రాం
భగవత్సంత్వం స్పష్టమేవేతి తస్మాన్ద్రజాసనో హరినామకీర్తన
కారిణ ఏవ. హరినామకీర్తన వశాదమే జనా ముచ్చేరన్నితి
కృపయైవ జనేషు ప్రాచీనైః సన్ధ్యావస్తాదాది నిత్యం కార్యం న
తు పరిత్యాజ్యమ్. తత్పరిత్యాగే చ న చ పతితో భవతీత్యేవ
వ్యవస్థాకృతా. తత్ర విశ్వాసార్థం మహాస్పరికరబస్థ ఉప
నయనాదిలక్షణః కృతః. లోకానుగ్రహాయ హి మహతాం
ప్రపత్తిః।

ప్రకాశింపజేయు నేతేజస్సుకలదో, ఏతేజముచంద్రమండలము
నందున్నదో, ఎయ్యది యగ్నియందు కలదో ఆతేజస్సు నా
సంబంధమైనదని గుర్తింపు" మని శ్రీకృష్ణుడు ప్రబోధించెను.
ఇక మంత్రములలో జూచినను పంచాక్షరిగాని షడక్షరి
గాని భగవత్స్వరూపమునే బోధించు చున్నవిగాన తస్మాన్ద్ర
జపితలు హరినామ సంకీర్తన పరాయణులే యగుచున్నారు.
హరినామ కీర్తనమువలన ముక్తులగుదురను నభిప్రాయము
తోడనే సంధ్యావందనాది నిత్యకృత్యము లన్నిటియందును
ప్రాచీనులు భగవన్నామమును ప్రవేశపరచి యీ కార్యములు
తప్పక అనుష్ఠింపదగినవి విడువరాదని హెచ్చరించితిరి. వానిని
పరిత్యజించిన యెడల పతితుడగునని వ్యవస్థచేయబడెను.
దానియందు విశ్వాసము కల్గించుటకై ఉపనయనము మొన
తైన గొప్పసంస్కారములను విధించిరి. మహాత్ములు లోకా
నుగ్రహము కొఱకు పెక్కునియమముల నాచరించుచుందుర.

75. యచ్చోక్తం కలాపల్పాయుషః వ్యాధిగ్రస్తా
దుర్బలా దరిద్రాశ్చ నరా ఇతి. తదపి కలేర్భూషణమేవ.
తథా హి “విపదిశ్చన్తు సశ్వశ్వద్వాసు సజ్జీర్త్వశే హరి”
రితి కున్దీనచరా ద్వాధ్యాదివిపదాగమే పురుషో భగవ
న్నామ కీర్తయతీతి వ్యాధిగ్రస్తత్వం గుణ ఏవ. ఏవం బలా
ధిక్యే సతి మత్తతయా సాధుజనాధిక్షేపం ప్రాణిషేషసత్త్వా
కరోతి. దుర్బలత్వం గుణ ఏవ. దుర్బలా హి భియామస్య
కస్యాప్యనిష్ఠం న కరోతి, కిన్తు, మదాభావాత్కాస్యపి స్థిత్యా

76. కలికాలమున సల్పాయుష్కులు రోగగ్రస్తలు
బలహీనులు దరిదుర్లు నుందురని యీకాలమును దూషించు
చుందురు. కాని ఇదియు సుగుణమేయని చెప్పవచ్చును.
ఎట్లులన— పుంతివేసి శ్రీకృష్ణునిగూర్చి “స్వామీ మాకెల్ల
పు స ఆపదలే నచ్చునట్లనుగ్రహింపబడి! ఏలయు ఆపదలందు
గాని మారినామ సంకీర్తనము చేయజాలము” అని ప్రార్థించెను.
దీనిబట్టి వ్యాధి మున్నగు కష్టములువచ్చినపుడు పురుషుడు
భగవన్నామము నుచ్చరించును. కాన ఇట్టియాపదలు వచ్చు
చుండుట కలికాలమునకు గుణమే కాని దోషముకాదు. జనులు
బలహీనులుగా నుండునని మఱియొక దోషము చెప్పిరి. కాని
ఇదియు గుణమే. బలమధికమైనచో మడించి సజ్జనులను
నందింతురు. పాపములను హింసింతురు. దుర్బలైనచో నివి
జరుగవు. బలహీనుడు భయమువలన నెఱికిని ఎగ్గునేయుడు.
కాని అపరాధములేకుండటచే ఎక్కడనైనను గూర్చొని

భగవన్నామ కీర్తయతి ఏవం దారిద్ర్యమపి గుణవవ. ధన
మదాన్ధస్య దారిద్ర్యం పరమాశోజన మితి భాగవతాత్.
ధనికో హి మదాన్ధత్వేన విహితం న కరోత్యవిహితఇచ్చ కురుతే
దరిద్రస్తు మదరాహిత్యాద్ధింసాదికం న కరోతి. కిన్తు హరినామ
కీర్తయన్నేవ భిక్షౌటనాదికం కరోతి.

76. తథా అల్పాయురపి గుణవవ. హరినామకీర్తన
కారీ ఖలు స్వల్పేన కాలేనైవ పరమృదం ప్రాప్నోతి. విహాయ
సర్వం సంసారికం దుఃఖమ్. దీర్ఘమాయుస్తు పరమపదప్రాప్తి
విలమ్బకారిత్యాదోష ఏవ. న హి జీవతః పురుషస్య యస్య
కస్యాపి తాపత్రయనివృత్తిర్భవతి. తస్మాదాతపతప్తస్య సలి

భగవన్నామము కీర్తించును. ఇట్లే దారిద్ర్యముగూడనుంచి డే.
ధనమదాంధుఁడు దారిద్ర్యమనునది నుంచి కాటుకవంటిది యని
భాగవతము దెప్పుచున్నది. ధనిఁడు మదాంధతచే తనకు
విధించిన పనుల జేయుడు. విధిపబడని కాగ్యముల జేయును.
దరిదుఁడు గర్వములేనందున హింసాది కృత్యముల సల్పుడు.
హరినామము నుచ్చరించుచూ భిక్షౌటనమును చేయును.

76 ఇట్లే అల్పాయుష్యము గూడ గుణమేయగుచు
న్నది. హరినామకీర్తన మొనర్చువాడు స్వల్పకాలములోనే
పరమపదమును బడయును. సంసార దుఃఖమునంతయు నతడు
దాటివేయును. దీర్ఘాయుష్యమనునది పరమపదమునుగూర్చి
అలసిప జేయును. కాన దోషమేయగుచున్నది. జీవించి
యుండగా ఎవరికిని తాపత్రయము నశించదు. కావున ఎండ

లాశయప్రవేశే ఇవ సంసారదావదగ్ధ్య పరమపదామృత
సాగరప్రవేశే విలమృస్సంతాప హేతురేవ. తస్మాదహూ
క లేర్గుణవత్తా!

77. యే పునరధురాపి “నారాయణేతి మన్తోస్తి
వాగస్తి వశవర్తినీ తథాపి నరకే ఘోరే పతన్తి త్యేతదద్భుత”
మితి కులశేఖరోక్తవిధయా హరినామకీర్తన మకృత్వా నరకే
పతన్తి. తే ద్విపాత్పశవ ఏవ. యథా చ చతుష్పాత్ప శవో
మూకా స్తథేమేపీతి. హరినామ కీర్తనరహితా హి మూకాః
తస్మాజ్జీవద్దశాయా మేవ మనుష్యేణ హరినామకీర్తనం కర్త

లోమాడిన వానికి కొలనులో జేరుటవలె సంసారదావానల
దగ్ధునకు పరమపదమనెడి అమృతసాగరమున ప్రవేశించుటకు
ఆలస్యమేర్పడుట కష్టకారణమేయగుచున్నది. కావున కలి
కాలము ఎంత సుగుణము.

77. ఇప్పటికినీ ఎవరు “నారాయణ అనుమంత్రము
న్నది చెప్పినమాటను వినెడి నాలుక ఉన్నది. వినను
ఘోరనరకమున మానవుడు పడుచుండుట ఆశ్చర్యముగా
నున్న”దని కులశేఖరుడు చెప్పినట్లు హరినామ సంకీర్తనము
జేయక నరకముల పాలగుచున్నారో అట్టివారు రెండుకాళ్ళ
పశువులే. గాల్గుకాళ్ళ జంతువులు ఎట్లునోరులేనివో వారును
అంతే నోరులేనవారు. కాన హరినామ సంకీర్తనము జేయని
వారు మూగవారై యున్నారు. కావున మనుష్యులు జీవించి
యుండగ నే అనగా శరీరపాటవ ముండగ నే భగవన్నమము

వ్యమ్. “కృష్ణ త్వదీయపదపబ్బజపభో జరాంతమద్యైవ మే
విశతు మానసరాజహంసః! ప్రాణప్రయాణసమయే కఫవాత
పిత్తైః కణ్ఠావరోధసవిధౌ స్మరణం కుతస్తే” ఇతి కులశేఖరోక్తేః
అస్తే కఫవాతపిత్తైః కణ్ఠావరోధే సతి హరినామ కీర్తనా
యోగాత్, మనసశ్చ న తదానీం స్వాతన్త్ర్యం, తమసా తస్య
పరిభవసమ్భవాత్.

78. అత ఏవ మ్రియమాణస్య పితృర్దక్షిణ కర్ణే పుత్రో
నారాయణ నామోచ్ఛారణం కుర్యాదితి విధీయతే. నారా
యణ నామ్న ఉచ్ఛారణమివ శ్రవణమపి హి ముక్తిప్రదం
స్మరణ హేతుత్వాత్. ఏవం పుత్రకర్తృక హరినామశ్రవణా

జేయవలెను. “ఓకృష్ణా నామనస్సనెడి రాజహంస నీపాద
కమలము లనెడి పంజరములో ఇప్పుడే ప్రవేశించుగాక! ప్రాణ
ములు పోవునపుడు వాతపిత్తశ్లేష్మములు కంఠము నడ్డగించి
నిన్నుస్మరింప నీయవు” అని కులశేఖరుడు చెప్పెను. జీవి
తాంతమున వాతపిత్తశ్లేష్మములు కంఠము నడ్డగింపగా హరి
నామ కీర్తనము చేయుట అసాధ్యము. ఏలయున ఆసమయ
మున మనస్సు స్వాధీనము తప్పదు. అది తమోగుణముచే
నావరింప బడి యుండును

78. కావుననే మరణింపనున్న తండ్రికి కుడిచేవిలో
పుత్రుడు నారాయణ నామము నుచ్చరింపవలెనని శాస్త్రము
విధించెను. నారాయణ నామముచ్చరించుట ఎట్లు ముక్తి
హేతువో దానిని వినుటయు అటులముక్తి హేతువగుచున్నది.

దిన కాలే ముక్తిసమ్భవాదేన “కాశ్యాన్తు మరణాన్ముక్తి రథవా పుత్త్రసన్నిధా” విత్త్యుచ్యతే. కాశ్యాం హి మరణ కాలే విశ్వేశ్వరస్తారణోపదేశం జన్తోర్ద్వైణకణ్డే కరోతి. అత ఏవ కాశ్యామ్ని యమాగానాం సర్వేషాం దక్షిణకర్ణస్య పరిస్థితిస్సమ్భవతి.

79. ఏనంమియమాణస్య గళే గజ్గోదకం యద్వా సాలగ్రామశిలోదకం నిధేయమ్. “భగవద్గీతా కిచ్చిదధీతా గజ్గజలలవకణికా వీతా । సకృదపి యేన మురారి సమర్థా క్రియ శే తస్యయమోపి న చర్చా” మితి వచనాత్. సాల

వినుసపుష కూడా భగవంతుడు జ్ఞాపకమునకు వచ్చును. ఈ రీతి పుత్తుడొనర్చిన హరినామము వినినందున అవసానకాల మున ముక్తిసంభవించును గనుకనే “కాశీక్షేత్రమందు మరణించినను పుత్తునిసమీపమున మరణించినను ముక్తికల్గునని పెద్దలు చెప్పిరి. కాశీయందు మరణకాలమున జీవుని కుడిచేవి యందు శివుడు తారకమంత్ర ముపదేశించును. కావుననే కాశీలో మరణకాలమున అందరకు కుడిచేవి పైకివచ్చులాగు పరుండుట సంభవించుచున్నది.

79. ఇట్లు మరణించువాని కంఠములో గంగోదకము గాని సాలగ్రామతీర్థముగాని ఉంచవలెను. “భగవద్గీత కొంచె ము జదివినను గంగోదకము ఒకబిందువు త్రాగినను భగవంతుని ఒకపర్యాయము పూజించినను, అతనికి యమునితో పని యుండదని శ్రీశంకరుడు నుడివెను. సాలగ్రామ శిలోదకము

గ్రామశిలావారి పాపనారి విశేషత ఇతి వచనాచ్చ. సాల
గ్రామో హి సాక్షాద్ధరే రవతారి. గజ్జగా చ మారేః పాద
ప్రసూతా. అతేవ సాలగ్రామ శిలా యత్ర వర్తతే సదేశః
కాశీతుల్య ఇత్యుచ్యతే పృథ్వే. సాలగ్రామశిలా యత్రవర్తతే
భక్తపూజితా. వానానాన్యాయవాధిక్యం సమన్తాద్యోజన
త్రయ మితి. తథా వ్యాధిగస్తోపి వారినామరసాయనమేవ
పిబేత్. ఇదం శరీరం శతచన్దిజ్ఞురం పితృశిశ్యం పరిణామ
దుర్లభమ్ | కిమాపద్ధైః క్లిశ్యసి మూఢ దుష్మతే | నిరామయం
కృష్ణరసాయనం పిబేతి వచనాత్

80. యని లభ్యతే తస్మా గజ్జగాజలం వా పిబేత్. శరీరే

విశేషముగ పాపములబోగొట్టునని శాస్త్రమునుడుపుచున్నది.
సాలగ్రామము ప్రత్యక్షముగా భగవంతుని యవతారిము.
గంగయు, నారాయణుని పాదములనుండి జనించినది కావుననే
సాలగ్రామమున్న ప్రదేశము కాశీక్షేత్రముతో సమానమైన
దని పెద్దలు చెప్పుదురు. సాలగ్రామము ఎచ్చలభక్తులచే
పూజింపబడుచున్నదో ఆ ప్రదేశమునకు నలువైపుల ఆమడ
దూరము కాశీతుల్యమగును. “నూరుకీళ్ళతో నేర్పడిన ఈ
శరీరము తప్పక పడిపోవునదియే. మంచిగా పరిణమించుట
దుర్లభము. కావున ఓమూర్ఖుడా మందులతో నేలకప్పపడె
దవు. రోగ వినాశకమైన శ్రీకృష్ణగ్రామమునెడి బౌషధమును
సేవింపుమని యొక భక్తుడు వచించెను.

80. లభించిన యెడల గంగోదకమునై నను త్రాగ

జ్ఞానీభూతే వ్యాధిగ్రస్తే కళేబరే । జౌషధం జాహ్నువీతోయం
స్తైద్యో నానామణో హరిరితి వచనాత్. శీర్షత ఇతి శరీర
మితి కళేబరవిశేషణమ్ విజలాభే చాలగ్రామతోయం వా
చితేత్ “అకాలచృత్యుహారణం సర్వవ్యాధినివారణ”మితి
వచనాత్. తథా వ్రతాఃష్వపి హరినామైవ కీర్తయేత్.”
యస్య స్మృత్యా చ నామోక్త్యా తపఃపూజాక్రియాదిషు ।
స్యానం సమూహిణ్ణ తాం యాతి సద్యో పద్దే తమచ్యుతమితి
వచనాత్.

81. శ్రాద్ధాదిషు విష్ణునామకీర్తనం స్ఫుటమేవ. ఏవం

వలెను. “శరీరము శిథిలమైయుండగా దేహము రోగపీడితము
అయియుండగా గంగోదకిమే జౌషధము. శ్రీమన్నారాయ
ణుడే వైద్యుడు” అని పెద్దలు చెప్పిరి. గంగాజలము లభింపని
యెడల సాలగ్రమతీర్థమునై నను సేవింపవలెను. అని యకాల
చృత్యువును హరించుననియు వ్యాధులన్నిటి నివారించు
ననియు శాస్త్రము వచించెను. ఇట్లే వ్రతములారించు
నపుడుగూడ హరినామమునే కీర్తింపవలెను. “ఎవనిని స్మరిం
చుటనల్లనూ, కీర్తించుటనల్లనూ తపస్సు, పూజయున్నగు
కర్మలందు సంభవించిన లోపములన్నియు సశించుచున్నవో
అట్టి హరిని నమస్కరించుచున్నాను” అని ప్రమాణము కన
బడు చున్నది.

81. శ్రాద్ధాదికర్మలందు హరినామ కీర్తనము స్ఫుట
ముగా కనపడుచున్నది. ఈ విధముగ నిద్రనుండి లేచినది

జాగరాదారభ్య సుప్తిపర్యంతం యాని విధీయంతే కర్మాణి శౌతాని స్మార్తాని పౌరాణాని వా. తానిసర్వాణి హరినామ ప్రధానాన్యేవ తచ్చ హరినామ స్త్రీశూద్రాది సర్వసాధా కణం శ్వపచాదిష్వపి హరిభక్తసద్భావాత్.

82. విప్రద్విషడ్గుణయుతాదరవిన్దనాభ సాదారవిన్ద విముఖాచ్ఛ్వాపచం పరిష్కం । మన్యే, తదర్చితమనో పచనే హితార్థప్రాణం పునాతి స కులం సతు భూరిమాన ఇతి భాగ వతాత్ । గోపీగజేంద్రాదీనామపి హరిభక్తిదర్శనాత్. ఏవం హరినామకీర్తనపరో జనో యది ద్విజస్త్వరి సాలగ్రామం హరి

మొదలు మఱల నిద్రించువఱకు వేదశాస్త్రపురాణములచే నన్నికర్మలు విధింపబడెనో అవియన్నియు హరినామము ప్రధానముగా గల్గినవి ఐయున్నవి. ఆ హరినామము స్త్రీ శూద్రాదులందరికి సమానమైయున్నది. చండాలురందుగూడ భగవద్భక్తులు గనుపించుచున్నారు.

82. “భక్తిహీనుడై అనేకసుగుణములుగల బ్రాహ్మణునికంటె మనోవాక్కాయముల విష్ణువునర్చించు చండాలుడు శ్రేష్ఠుడని తలచుచున్నాను. అతడే కులము నుద్ధరించు నుగాని కులగౌరవమున విట్టివీగు విప్రుడు ఉద్ధరింపజాలడు.” అని భాగవతమున గలదు. గోపికాస్త్రీలు, గజేంద్రుడు మున్నగువారు భక్తులైయుండిరి. ఇట్లే హరినామ కీర్తన పరాయణుడైన మనుజుడు అందును ద్విజుడైనచో సాలగ్రామ ముందు భగవంతుని పూజించు చుండును. స్త్రీ శూద్రులు

బుద్ధ్యా పూజయేత్. స్త్రీశూద్రాదేస్తు న తస్మిన్సర్వాధికారః
ప్రాజ్ఞస్తు హృద్యే వేశ్వరమర్చయతీతి న తస్య సాలగ్రామా
ద్యుర్చయో విధియతే

౪౩. అజస్య విగ్రహార్చనం విహితమ్. ప్రతిమా
స్వల్పబుద్ధీనామిత్యుత్తరగీతావచనాత్-ఇతి. తస్మాత్సర్వోపి
జనోఽధునా హరినామకీర్తనం కుర్యాత్, హరికథాశ్రవణం
కుర్యాత్, హరికథాగానచ్ఛకుర్యాత్. నివృత్త తర్షైరుపగీయ
మానాద్భవౌషధాచ్ఛ్రీతిమనోభిరామాత్. క ఉత్తమశ్లో
క గుణానువాదాత్పుమాన్విరజ్యేత వినా పశుఘ్నాదితి భాగవ

మాత్రము సాలగ్రామమును స్పృశింపరాదు. ప్రాజ్ఞుడు మనసు
నందే ఈశ్వరునర్చించునుగాని సతనకి సాలగ్రామాది పూజలు
విధింప బడలేదు.

౪౪. అల్పజ్ఞులకు ప్రతిమలేర్పరుప బడెనని యుత్తర
గీతయందు పదేశింపబడినటుల నజ్ఞులకు విగ్రహారాధన విధింప
బడియున్నది. కావున నీకాలమున మానవ్రలెల్లఱు హరినామ
స్మరణము జేయవలెను. హరికథలు వినుట గానముచేయు
టయు కర్తవ్యము. “భవరోగమున కౌషధము రాగద్వేష
ముల బారద్రోలిన మహాత్ములచే గానము చేయబడునదియు
మనోహరము శ్రవణానందకరమునగు భగవంతుని యుదార
చరితమును గానముసేయక ఎవడు విరమించును? విరమించిన
వాడు పశుఘ్నుడే యనవలెను” అను భాగవతవచనమునుబట్టి
హరికథలయందు విముఖుడగువాడు పశుఘ్నుడని తెలియు

తాదృశికథావిముఖః పశుఘ్న ఏచ.

84. న చ నాస్తి హరికథాస్వమృతమితి వాచ్యమ్.
వాల్మీకీర్వదనారవిన్దగళితం రామాయణాఖ్యం మధ్విత్వాది
వచనేభ్యః హరికథాయా అతీవామృతవత్స్వాదుత్వాత్.
హరికథాశ్రవణాన్నన్తస్సహృదయా ఏవత్ర ప్రమాణమ్.
కింఞ్చిన్దీపీయ యస్య క్షీతిరక్షిణః కథాస్తథాగ్రయన్తే న బుధా
స్సుధామపీతి నలచరిత్రస్యైవామృతవత్స్వాదుత్వే కింఞ్చన
ర్హరిచరితస్య? అపిచ కథానాం స్వాదుత్వం నాయకగుణ
ప్రయుక్తం, కథానాయకస్య శ్రీవిష్ణోర్నిఖిలహేయప్రత్యనీక

చున్నది.

84. హరిచరిత్రమం దట్టి యమృత శుమికలదని యందు
రేమో! వినుడు “వాల్మీకియొక్క ముఖకమలమునుండిబయలు
దేరిన రామాయణమును మధువు (నేనె) కర్ణిపుటములతో
ద్రావినవారికి జన్మజరామరణవ్యాధిని నశింపజేయునను” ఇట్టి
శ్లోకములు హరికథను అమృత తుల్యముగా వర్ణించుచున్నవి.
వానినివిని యానందించు సహృదయులే యిందుకు దాక్కా
ణము. “ఏచరిత్రమునువిని దేవత” అమృతమును కూడ నాద
రింపలేదోయని నలచరిత్రయందు చెప్పబడెను. నలచరిత్రయే
యమృతమువలె నాస్వాదయోగ్యమైన యుడల శ్రీమన్నారా
యణచరిత్రమునుగూర్చి చెప్పగలమా! ఇదియుగాక కథలకు
రుచి ఎట్లుకల్గుననిన అది కథానాయకునిబట్టి వచ్చును. విష్ణువే
కథానాయకుడైనపుడు అనంత కల్యాణగుణ సముద్రుడైన

కల్యాణగుణగణమహాదధిత్యం శ్రుతిస్మృతిపురాణాదిప్రసిద్ధమ్ “యథేషవో నివర్తంతే నాన్తరిక్షక్షితిక్షయాత్ | తథా హవో నివర్తంతే నాచ్యుతస్య గుణక్షయాత్”

85. “విష్ణోర్ముఖీర్య గణనాం కతమోర్హతీహ యః పార్థివాన్యపి కవిర్విమమే రజాంసి.” “విష్ణోర్ముఖం వీర్యాణి ప్రవోచమ్” ఇత్యాదివాక్యాన్త్రోదాహర్తవ్యాని. అతపవ మురారిభట్టః ప్రాహ “యదిక్షుణ్ణం పూర్వైరితి జహతి రామ స్య చరితమ్ | గుణై రేతావద్భిర్జయతి పునరిన్యో జగతి కః | స్వమాత్మానం తతద్గుణ గరిమగంభీరమధుర స్ఫురద్వాగ్భి”

యామహాత్ముని చరితముయొక్క రుచి వర్ణనాతీతము. భగవద్గుణములు శ్రుతిస్మృతిపురాణములందు సుప్రసిద్ధముగా నున్నవి. “ఆకాశమున విడువబడిన బాణము ఎట్లుదానియంత మును కనుగొనజాలదో అట్లే అనంతగుణా కరుడగు భగవంతుని వర్ణించు వాక్కులు అతని యంతమును కనుగొనజాలవు”

86. ఏకవి భూమియొక్క రేఖలును లెక్కించునో ఆతడైనను శ్రీమహావిష్ణునయొక్క గుణములను వర్ణించుటకు సమర్థుడుకాడు” మున్నగు శ్రుతిస్మృతి వాక్యములవలన భగవంతునియొక్క గుణములు అనంతములని తెలియుచున్నది. కావుననే మహాకవి మురారిభట్టు ఇట్లు వచించెను. శ్రీరాముని చరితమును ప్రాచీనకవులంఱు వర్ణించిరని వదలినయెడల అంతటి సుగుణసంపద గలిగిన మనియొక నాయకుడు ప్రపంచమున నెవరుగలరు? మృదు మధుర గంభీరవాక్కులు గల

హ్మణః కథముపకరిష్యన్తి కవయః” ఇతి.

85. న న్వేవమ్ హరికథా స్వస్త్వమృతమ్. ఏవమమృతవత్త్వాదేవ బహుభిర్బహుధా కావ్యనాటకాది రూపేణ హరికథా ఉపవర్ణితా బహువుచ్ఛవన్తి భవిష్యన్తి చ, హరి నామోచ్చారణేతు నాస్త్వమృతమితిచేన్నైవమ్. “రామహరే కృష్ణహరే తవ నామ వదామి సదా నృహరే | రామస్మరణా దన్యోపాయం న హి పశ్యామో భవతరణే. సీతావల్లభ దాశ రథే దశరథనందన లోకగురో! రావణమర్దన రామ నమో శక్తం తే పరిపాలయ మామ్॥” ఇత్యాదిష్యమృత సద్భావాత్.

కవీశ్వరులు ఆమహాత్ముని వర్ణనము జేయనిచో నెట్లు కృతార్థులు కాగలరు? అనెను.

86. హరికథలందమృతముండుగాక. కావుననే పలువురు కావ్యనాటకాది రూపమున పలుకబ్బముల రచించియుండురుగాక! రచింతురుగాక! హరినామోచ్చారణము నం దేమియమృతము గలదు? అని కొందరు ప్రశ్నింతురు. అది యసంగతము. ఓరామ ఓకృష్ణ ఓనరసింహ నీనామమునే నిరంతరము కీర్తింతును. భవసాగర తరణమునకు రామనామ స్మరణముకన్న మరెయొక మార్గములేదు. ఓసీతాపతీ! దాశరథి జగద్గురూ! రావణాంతకా! రామచంద్రా! నీభక్తుని నన్ను గాపాడుము. ఈయర్థముగల రామహరే కృష్ణహరే మున్నగు గేయములు అమృతము నొలుకుచుండును.

87. నను తదమృతం గానగతమేవ స తు నామగత
మితిచేత్ తర్హి హరినామస్వస్మృతమస్తివా? ఉత నేతి తత్క్రి
ర్తనకారిణః పృచ్ఛ, తేచామానందభాష్య రోమాఞ్ఞాదీకం
దృష్ట్వా ఘా ఆనుమిను! “కర్ణామృతం కిమపి తత్కలభాపిణీహం
నామాపి కిం స వికరోతి నిశిమ్య మాన” మితి స్త్రీనామ్నవన
కర్ణామృత త్వే కింపునర్హిరినామ్నః?

88. నను స్త్రీయాస్సుందరత్యాత్మదాసక్తస్య కాముక
స్య తన్నామాపి కర్ణామృతమేవేతిచేత్ -తద్ధై వాత్రాపీతివిద్ధి,
భగవాన్హి కన్దర్పబృందసుందరః. భగవద్భక్తస్య చ తన్నామాపి

87. ప్ర:- ఓయీ! నీవు తలచెడి అమృతము నామ
ములోనిదికాదు. అది గానమందలి రసమని యెందుకనరాదు?

ఉ:- హరినామమందు అమృతము ఉన్నదాలేదా
యని సంకీర్తనపరుల నమగును. లేదా కీర్తనా సమయమున
వారికి గల్గెడి బాష్పములు రోమాంచము మున్నగు నాత్మిక
భావముల జూచియైన ఊహింపుము. మధురముగా సంభా
షించు యువతుల పెరువిన్నను కర్ణామృతముగా నుండునని
చెప్పుచుండ హరినామమును కర్ణామృతమనుటలో సందియ
మేమి?

88 ప్ర:- స్త్రీలు సుందరముగా నుందురుగాన కాము
కునకు వారిపేరు వినినను కర్ణామృతముగా నుండుట సహ
జము కదా!

ఉ:- భగవద్భక్తయమునుగూడ నిట్లే గుర్తింపుము.

కర్ణామృతమేవ. ననుస్తీసౌందర్యస్య ప్రత్యక్షత్వాత్ స్త్రీయా
 మ్భవతు పురుషస్యానురాగః, హరిసౌందర్యస్యాప్రత్యక్షత్వా
 త్కథం హరాననురాగోదయ ఇతిచేన్నెమ్. శ్రీకృష్ణప్రతి
 మాదిషు హరిసౌందర్యస్య ప్రత్యక్షత్వాత్. భాగవతాచిగ్రన్థ
 సిద్ధత్వాచ్చ. ఏవమమృతమయ త్యాజేన రామనామ్న
 శ్శ్రీశబ్దర పార్వత్యానభిరసవరతం జప్యమానత్వమ్.

89. శ్రీరామరామరామేతి రమే రామే మనోరమే ।
 సహస్రనామతస్తుల్లం రామరామ వరాననే ఇత్యాదినచ
 నేద్యః. ఉక్తశ్చశబ్దరేణ- శ్రీమద్రామనుజునితామృత

భగవానుడు శతకోటి మహాధనుఁడటదు భగవద్భక్తున కాలని
 నామధేయము గూడ కర్ణామృతముగ నుండును.

[ప్ర:- స్త్రీసౌందర్యము ప్రత్యక్షముగాన పురుషున
 కనురాగము కలుగనచ్చును. హరిసౌందర్య మాప్రత్యక్షము
 గాన సతనియం దనురాగమెల్లు కలుగును?

ఉ:- శ్రీకృష్ణ విగ్రహాదులయందు హరిసౌందర్యము
 ప్రత్యక్షముగనే యుండును. భాగవతాది గ్రంథములందు
 గూడ ప్రత్యక్షమే. మరియు రామనామము అమృతమయ
 మగుటచేతనే శివుడు, పార్వతి మున్నగువారిచే నిరంతరము
 జపింప బడుచున్నది.

89. శ్రీరామరామరామేతి యను రామమంత్రమును
 శివుడు పార్వతికి ఉపదేశించెను. “ఓప్రియురాలా శ్రీరామ
 నామము నుచ్చరించుటం జేసి నానాలుక యమృతరసపూర్ణ

రిసచాయస్యరూపా ప్రియో జహ్వో మే గరళం సుధాం న
కలయే చేదస్సు మోక్షః కథమ్? ఇతి, కిచ్చ రామరామేభ్యో
విరితం జపతో హి చిత్తమనాత్మచింతన ముత్సృజ్యసుఖం తిష్ఠ
తీతి దుఃఖ నివాంకి త్యాత్సుఖకంత్వాచ్చ హరినామ్నాఽ
మృతమయశ్శ్రం యక్త మేవ.

90. అపి చ యో హరినామ జపతి స కదా చిదపి
తనర్థేహిమాత్మని లగ్నహృదయో భవత్యేవేతి శృత్వా
భగవల్లగ్నచిత్తస్య తన్యామృతవాసం దుర్వార మేన.
అమృతమయో హి భగవాన్హిరమానందరూపత్వాద్భద్రయా
నందకరసుందరాకారత్వాచ్చ. అతివీచ కేచిదుక్తమ్— “కర

మై యున్నది”. అని శంకరుడు వార్వత్తితోన నెను. మరియు
రామరామయని నిరంతరము జపించుచున్న యెడల మనస్సు
అనాత్మ పదార్థముల విడచి సుఖముగానుండును. కాన దుఃఖ
నివాంకి మూలమునను సుఖప్రదమగుటచేతను హరినామ
మృతమయ మనదగియున్నది.

91. మరియు హరినామము నెవడు జపించునో అత
డొక్క పర్యాయమైనను పరమాత్మయందు లగ్నహృదయు
డై యుండును. కాన అట్టిచి త్తమునకు అమృతవాసము స్వయ
ముగనే లభించును. భగవానుడు పరమానంద స్వరూపు
డగుటవలనను హృదయానంద సంధాయకుడగుట వలనను
శంతయు నమృతమయము. కావుననే ఒకానొకభక్తు డిట్లు
వచించెను. సంసారమనెడి మరు(ఎడారి)భూమియందు

చరణసరోజౌ కాన్తిమన్నేత్రమీనే శ్రమమపి భుజవీచి
వ్యాకులేఽగాధమాగ్నేః । హరిసరిసి విగాహ్యపీయ తేజోజలా
ఘం భవమగుషణిన్నః ఖేదమద్య త్యజామి” ఇతి.

91. సుఖకరమపరం న జాతు జానే హరిచరణస్మర
ణామృతేన తుల్యమితి చ. అతఏవ “ఆత్మారామాశ్చముసయో
నిర్గన్ధా అశ్శరుక్రమే । కుర్వన్త్యహైతుకీం భక్తిమితంభూత
గుణో హరి” ఇతి భాగవతే వ్యాసేనోక్తమ్. న చైవం సాకా
రేశ్వరభజనమేవసుఖకరమమృతవన్న తు నిరాకారేశ్వరభజన
మితి వాచ్యమ్. మనః క్లేశాభావేన తస్యాతీవ సుఖకరత్వాత్.

సంచరించి పరితపించుచున్న నేను, హరియనెడి సరస్సులో
మునిగి తేజమనెడి జలమును గోలి తాపమువిడచుచున్నాను
హరిసరస్సు ఎట్టిదనిన ఆతని కరచరణములనెడి కమలములను
నేత్రములనెడి మీనములు నుంచునని.

91 హరిచరణ స్మరణామృతముతో తుల్యమగు సుఖ
కరమైన మరియుక పదార్థమును నేనెఱుగనని యొక్క
భక్తుడు వచించెను. కావుననే ఆత్మయందే రమించెడి ప్రపంచ
వాసనలబాలద్రోలిన మహర్షులు సైతము నిష్కారణముగ
తననుగొల్చుకొట్టుచేయు గుణముగలవాడు శ్రీహరియని వ్యాస
మహర్షి భాగవతమునవచించెను.

ప్ర:- సాకారేశ్వరభజనమే సుఖకరముగాని నిరాకా
రేశ్వరుని భజన మెట్లుసుఖకరము?

ఉ:- నిరాకారభజన మొకను క్లేశరహితముగా నుం

మనసస్తూంష్టిభావో హి పరమానందప్రదః. హరిరి పరమా
నందరూపః. విజ్ఞాన మానందంబ్రహ్మేతి శ్రుతేః. తస్య చ
స్ఫూర్తికి ప్రశాంతే మనసి సంభవతి. యదోపరామో మనసో
నామరూప రూపస్య దృష్టస్మృతసమ్ప్రమోషాత్, య ఈ
యతే కేవలయా స్వసంస్థయా హంసాయ తస్మైశ్రుచిషద్మనే
నమః" ఇతి భాగవతాత్.

92. తస్మాత్సాకారే నిరాకారే వా పరమేశ్వరే
పరమానంద లిప్సినా చిత్తం స్థాపనీయమ్ తస్య చ హరినామ
గుణకీర్తన శ్రవణాదికం ముఖ్యం సాధనమితి కలా సర్వోపి

డుటచే మిగుల ముఖకరమైనదని చెప్పవలెను. మనస్సు
వ్యాపార రహితముగా నుండుటయేకదా యానందకారణము
హరియే పరమానందస్వరూపుడు. ఈ విషయమున "విజ్ఞా
నమానందం బ్రహ్మ" అను శ్రుతివాక్యము ప్రమాణము.
అట్టి ఆనంద స్ఫురణము మనస్సు ప్రశాంతముగ నున్నప్పుడు
సంభవించును. నామరూపాశ్మకముగా మనస్సు తానుచూచి
నది స్మరించినది ఎపుడు విడచునో అపుడు ఆత్మమాత్రుడై
పురుషుడు శుద్ధస్వరూపుడగు పరమాత్మను తనలో దాను
చూచును.

92. కావున సాకారుడు లేక నిరాకారుడైన పరమేశ్వ
రునియందు పరమానందమును పొంద వలచినవాడు తనచిత్త
మునాతనియం దుంచవలెను. అందుకై భగవంతుని నామ
రూపాదుల కీర్తించుటో శ్రవణముజేయుటో ముఖ్యసాధనము

జనః శ్రీహరినామగుణకీర్తనశ్రవణాదికం కుర్యాత్. తత
ఇహలోకే పరలోకే వా భక్తిజ్ఞానవశాత్సంసారాన్మో
క్ష్యతే.”

ఇతి బెల్లంకొండోపనామక

రామకవికృతం

కలిభూషణమ్

శ్రీహయగీర్వాణమ్

విరోధికృతాఘ్నరామావాస్య.

గాన కలికాలమున ప్రతియొకడు శ్రీహరినామ గుణకీర్తన
శ్రవణాదికము జేయవలెను. దాని వలన ఈ లోకమునగాని
పరలోకమునగాని భక్తిజ్ఞానములు దృఢీభవించి సంసారము
నుండి ముక్తిబడయును.

ఇది శ్రీబెల్లంకొండ రామరాయ

కవింధ్రులచే రచింపబడిన

కలిభూషణము

శ్రీ హయగీర్వాణము

రచించినతిథి విరోధికృతాఘ్నరామావాస్య

ఆంధ్రీకరించినది:

సాహిత్యశిరోమణి

ధర్మపురి శేషగిరిశర్మ

సంస్కృత పండితుడు

మునిసిపల్ హైస్కూల్, నరసరావుపేట.

ది 1-3-56